

# المسلمون العلويون قلا لاسفان

...والسنة



محمد حسن

أبو عيسى

# المسلمون العلويون فلا لبنا

... وأسأل التاريخ

تأليف

حامد حسن

أحمد علي حسن

حقوق الطبع والنشر محفوظة

الطبعة الأولى

سنة ١٩٨٩

## اللہ کے دلائل

الحی السَّعۡیۃ النِّجۃ اَضَاعَتۃ دروبۃ الیاری  
و استَحَالَتۃ بِسَمۃ اَمَلۃ فِیۃ الشِّفَاہ  
و وَهَجًا ظِلَامًا فِیۃ العِیۃنِ ...  
و تَحَمَّرًا هَادِرًا فِیۃ الْغَزَاثِ ...  
و تَطَلُّعًا اِلَی قَارِیۃِ اَفْضَلِ ...  
لِیَسْتَرِدَّ الْحَقُّوۃ النِّہِیۃ ...  
و اِرَاحۃ النَّفُوسِ التَّعَبِیۃ .





التاريخ هو سيرة الشعوب كما هو سيرة الأفراد. وهو رصد للزمان والمكان وما يحدث فيهما من فعل الطبيعة والإنسان، فهو ينقل أخبار الماضين لأبناء الأجيال الآتية من خيرٍ وشرٍّ وتقدمٍ وتخلفٍ.

ويتعذرُ على الإنسان معرفة ذاته إلا بالرجوع إلى منطلق ذاته وإنَّ الانحسارات التاريخية هي ابنة المدِّ التاريخي، وهكذا تمر حياة الشعوب كما تمر حياة الأفراد بين الانحسار والمدِّ والإقبال والإدبار.

والتاريخ كما هو معروف الآن - قسماً - قسماً مكتوبٌ وهو ما يحمل الأخبار والسَّير، وقسماً منظور وهو ما يحمل إلينا مادية آثار الماضين وبقايا تركاتهم على الأرض من قلاعٍ وحُصُونٍ وأشكالٍ من الفكر الهندسي والجبروت المعماري . .

وهذا القسم الأخير صادق بما يعطيه لأنه من الأشياء الملموسة أما التاريخ المكتوب، فرائدٌ يكذبُ أهله . .

ويلاحظ أن الكثيرين من مؤلفي هذا العصر يترددون في قبول التاريخ المكتوب. ويطعنون عليه بدعوى أنه كُتبَ بإرادة غير إرادة الواقع، ويتصور مخالفٍ لصور الوقائع، وبهذا الشكل المزيف كان سبباً لحوادث لولاه لم تكن . .

ويفتش عن التاريخ من أضاع التاريخ، ويبحث عن تاريخه من أضاع التاريخ تجنباً وظلماً، وينشد الحقيقة من لا تفضحه الحقيقة . .

وكثيراً ما يكون التاريخ مستنداً وثائقياً للمطالبة بحقٍ مضاع، أو قضية مغلوقة، ومن هنا تتحرك القوى المستضعفة ضد القوى الغاشمة، ومن هنا يتولد الصراع وتندلع الثورات . .

والذين اعطاهم التاريخ عراقة وتأصلاً، هم الذين يتشبثون بما لهم من حقِّ التفوق والتعالي على من سواهم بمقتضى هذا العطاء ولو انحدرت بهم الأمور إلى المستويات الدنيا . .

قال مؤلف كتاب (دراسات عن الدور الغوغولي في الأدب الروسي: لن

نقول: انه ليس للعرق أي شأن على الإطلاق، فتقدم العلوم الطبيعية والتاريخية، لم يبلغ بعد درجة كافية من الدقة في التحليل، ليمكننا التأكيد في معظم الحالات ان هذا العنصر مفقودٌ تماماً هنا).

وكأنه ادرك أن الاعتراف بما للعرق من شأن معناه بقاء التمييز الطبقي فاستدرك وقال:

لا تنبئها إلى عرق البشر، اعتبروهم بشراً وحسب، وإذا كان شعبٌ من الشعوب يعيش في حالة معينة، وليس في غيرها، فقد يكون لعرقه بعض الأثر في ذلك، لا يمكننا ان نفى الأمر بدقة مطلقة، إن التحليل التاريخي لم يبلغ حتى الآن دقة تامة رياضية، وبعد هذا التحليل تبقى فضلة صغيرة جداً تستلزم وسائل أكثر دقة، وسائل ليست متوفرة في حالة العلم الراهن، ولكن هذه البقية عديمة الشأن، ان اثر الظروف المستقلة عن الصفات العرقية الطبيعية في تكوين الحالة الراهنة لكل شعب كبير، لدرجة لا يبقى معها لهذه الصفات الطبيعية الخاصة في حال وجودها، إلا مكان صغير جداً مكان طفيف مجهرى).

هَذَا مَا قَالَهُ الأديب الروسي السَّالِفُ الذِّكْرُ، ونقول نحن: إنَّ هَذَا الإحساس بالعرق - العرق المتميِّز - يبقى له حوافزه في الشعوب، كما يبقى له حوافزه في الأفراد، ومهما تغلبت عليه عوامل الضعف والقهر يبقى رَمَادُهُ يحتفظ بالنَّارَ ومن هُنَا نشأت فكرة الإبادة الجماعية عند بعض الطغاة..

وليس شعار هتلر في الحرب العالمية الثانية (المانيا فوق الجميع) إلا من قبيل الإحساس بالعرق المتميِّز والعمل بما تقتضيه خصائص هذا العرق الأمر الَّذِي دَعَا إلى تقسيم المانيا بعد الحرب العالمية الأخيرة إلى دولتين غربية وشرقية كل واحدة منهما تشرف عليها قوة من الدولتين العظميين..

وشعور الإنسان أو الشعب بالتفوق العرقي يدفعه إلى ركوب المخاطر استجابةً لنداء هذا العرق، ورعياً لمزاياه وتمسكاً بما له من اصالة محرّضة..

ولو بقي النَّاسُ بشراً غير متميِّزين بالأعراق لَبَطَلَ التنافس بينهم وبقي الحال



قائماً على وتيرة واحدة، لا تنافس فيها ولا تنازع ولا سباق في سبيل التفوق المعشوق من أجل العظمة المجنونة . .

إن تفوق الإنسان على الإنسان هو الحلم الذهبي الذي يراود خيال الإنسان ويسمى هذا التفوق مجداً أو تاضلاً، ولكن لا يمكن الحصول عليه إلا بعاملين رئيسيين، إما عامل الغلبة بالقوة المادية وإما عامل الغلبة بالقوة المعنوية والإشراق الذهني وكلاً هذين شاق وعسير.

ونستطيع ان نقول: لا يواجه القوة إلا القوة مهما كان شكلها ونوعها والذي تبنيه القوة تهدمه القوة كل هذا كائن من أجل بقاء التطلع نحو الأفضل لأن التغيير لا يكون إلا لنشيدان أفضل مما هو كائن . .

وأمام التطلع نحو الأفضل يأخذ البحث طريقه إلى أذهان الناس سلباً وإيجاباً، فتارة يكون الإيجاب سلباً، وتارة يكون السلب إيجاباً، وعموض الحقائق واستبهاؤها وكثرة الطرق إليها والطرق المتعددة التي يرسمها لها المستترون بها يجعل مجال الأخذ بالحجج مهما كان نوعها أمراً معقولاً لإستبانة المظاهر المفضية إلى برهنة الحق منطقياً.

ولا نذهب بعيداً في المثال على ذلك فالتاريخ الذي بين أيدينا يعكس وجهين متناقضين لقضية واحدة . .

فمثلاً الحرب بين علي ومعاوية لها وجه واحد من الحق ولكن التاريخ مؤه هذا الوجه، وعندما أقول التاريخ أعني الذين كتبوه، فالذين يقرؤون التاريخ الذي كتبه أنصار علي يرون الحق معه، وقدموا الأدلة والحجج على ذلك، والذين يقرؤون التاريخ الذي كتبه أنصار معاوية يرون الحق معه وقدموا الأدلة والحجج على ذلك، ولا يمكن في حادثة واحدة ان يكون الحق مع الطرفين .

وتساءل المتسائلون من أهل البصرة، هل فعلاً عَدِمَ تسليم قتلة عثمان لمعاوية، وهو خارج شرعية الحكم من قبل علي بن أبي طالب صاحب الشرعية فيه موجب لتمرّد معاوية على علي؟ ام هو وسيلة من وسائل الخروج على

الشرعية بمبرر هش . .

وارتفعت أصوات الذين يستكرون هذا التاريخ فاتهموا بالتعاطف مع عليّ ،  
واستنكر عليّ بالذات هذا الإصرار من مخالفيه واعوانهم فأعلنوا عليه الثورة ،  
فاضطرّ (ع) لقتال أهل البغي كما يقول الإمام أحمد بن حنبل . .

وتصدى كتبة تاريخ هذه الواقعة من أنصار عليّ لمهاجميه وحاملتي راية  
العدوان عليه ، ولكن العدوان لا يدفع بالبرهان ، ويأبى بعضهم ان يرى ان  
الأخلاق الإسلامية هي التي دغا اليها أبو الحسن عندما عارض أبا يزيد . .

ومن هنا ندرك أن التاريخ الذي كتبه أكثر المؤرخين على الوجه الأخص لم  
يكتب كما يجب أن يكتب ، وربما جاء تجاوباً مع ارادة فوقية تملي وتكتب ما  
تريد ، والذي لم يكتب بإرادة فوقية فقد أملتة عصبية جامحة تنكبت به في  
المتاهات . .

وأرى أن صاحب رواية (الأشجار واغتيال مرزوق) قد استبصر عقله في  
روايته تلك عندما أشار إلى الكتب الرسمية الموضوعة فقال : الكتب الموضوعة  
الآن رسمية كتبتها الحكام كتبوها من زاوية مصلحتهم لتخدمهم ، أمّا الحقائق  
فإنها مطوية في صدور الناس ، ولا يمكن لضوء الشمس ان يصل اليها وستذهب  
مع هؤلاء عندما يموتون . .

وقال بصدد التاريخ :

التاريخ القديم ، تاريخ الملوك والقادة والفتوحات من كتبه ؟ ! ولماذا كتب  
بهذا الشكل ؟ ! وهل ما نقرأه وقائع حصلت بالفعل ام مجرد صور ابتدعها  
الخيال ؟ !

وربما استوحى عبد الرحمن منيف هذا الرأي من اوغستين تيري الذي كتب  
في رسائله عن تاريخ فرنسا متعرضاً للمؤرخين فقال :

إن تعنت المؤرخين في حرمان الجماهير البشرية من كل عبوية أو بصرية

لهو أمرٌ يسيرٌ تماماً، فإذا هاجر شعبٌ بأسره وأقام موطناً حديداً، فمرّدٌ ذلك حسب قولِ المؤرخين والشعراء إلى أن أحد الأبطال قد اعتزم تأسيس امبراطورية لإشهار اسمه، وإذا قامت عادات حديدية فمرّدٌ ذلك إلى أن أحد لمشرعين قد تحلّلها وفرضها، وإذا تأسست مدينة فلأن أحد الأمراء قد أوحدها، أمّا الشعب والمواطنون، فهم دائماً كقطعة قماش يقصدها تفكير الرّجل الفرد.

والّدي قاله عبد الرحمن منيف عن التّاريخ القديم يصحّ ان نقوله عن التّاريخ الحديث، فليس كل ما يدوّه وبقراءه وقائع حصلت بالفعل، وليس كل ما لم نقرأه لم يقع

والتّاريخ كما يحدثنا هو عن المشاكل والأحداث، ينقلنا أيضاً هو إلى لمشاكل، لأنّه ينقل إلينا صور الأحداث وما يصدر عنها من مشاكل في العلاقات السّياسية والإجتماعية، وهذا النقل يخلق في نفوسنا تيّارات غريبة، فلا يسعنا إلّا أن نتأثر بما يصوّره لنا النقل سلماً أو إحكاماً، حتّى مع الأحداث القديمة، لأننا نتصوّر أن ما جرى يمكن أن يجري في العصور المقبلة، ومثل ما نشجب ونستنكر وقائع معالية في الإصطهد والقهر، نتنصر لوقائع مبالغة في العدل والرعاية، واحبّ شيء يصبو اليه الإنسان في حياته هو العدل الذي يرفع حقوق المعذبين في الأرض، وكره ما يكرهه الإنسان ويقاومه هو الظلم والقهر والطغيان ولذلك كانت الإنتفاضات الثورية شيئاً مبرّراً إذا كانت لإزاحة الظلم وإقامة العدل، وبسط سيادة الإنسان على نفسه.

يقول الدكتور محمد الطالبي في مقالٍ شرته له مجلة عالم الفكر في عددها الأول من المجلّد الخامس: إنّ التّاريخ هو ذاكرة الجماعات هكذا كان قديماً، وهكذا هو ليوم، غير أنّنا اليوم نعلن في متعرجٍ سوف يُصيح فيه التّاريخ عندما يبلغ التطوّر غايته، ذاكرة الجنس البشري بدون حصرٍ أو بدون تقييد..

هذا القول من الدكتور الطالبي جيّد ومفيد، ولكن السؤال المطروح هو، كيف نستفيد من هذه الذاكرة، فالذاكرة التي تعي إيجابيات لتاريخ تعي أيضاً سلباته، وبين هاتين الحالتين تعيش ذاكرة الجنس البشري حياة القلق

والإصطراب ..

ويقول الباحثون في التاريخ : إنَّ الفرق بين التاريخ القديم والتاريخ الحديث .. إنَّ القديم كان يؤرِّخ حياة الأفراد الاجتماعية، والحديث يؤرِّخ حياة الشعوب الاقتصادية،

ولكن التاريخ الذي أرَّخ حياة الأفراد، هو الذي نقل إلينا أساليب القهر والإضطهاد التي كان يستعملها قاهرو الشعوب، ومغتصبو اراداتهم، ومصادرو حريَّاتهم ..

ولولا هذه الذاكرة التي وَعت هذه الأحداث، لما رأينا حقد الشعوب ينفجرُ ضدَّ الأفراد، ولما رأينا الضعف ينفجرُ أمامَ القوَّة، ولما عَرَفْنَا من عَمَلِ صالحاً ممَّن عَمِلَ سيِّئاً ..

ولربُّما يقول قائلٌ : الإنسان هو صانعُ التاريخ واداءُ تنفيذِ حوادثه، هَذَا القول - على بُعْدِ غوره - لا يزيدنا علماً بالتاريخ، وَلَا يقدِّمُ شيئاً جديداً في هَذَا الموضوع، لأنَّه من الطبيعي أن يكون الإنسان صانعُ التاريخ، وان يكون هو أداة تنفيذِ حوادثه، ما دام التاريخ هو الذاكرة التي يعودُ إليها الإنسان في استذكار ما سلف لمعرفة أساليب الحياة بين النَّاس، وما هو التاريخ لولا ان يكون الإنسان مادته وصاحب الفاعلية فيه، ومن التاريخ تتعرف على صور التعايش المتعاملُ بها بين النَّاس، والعلاقات الصحيحة أو المريضة بين الإنسان والإنسان وبين الشعب والشعب الآخر .

والدعوة إلى إعادة بناء التاريخ - بتعبير ادق - إعادة النظر في مفهومه، أو الاجتهاد في تقويمه أو وضع اسس ثابتة له، حَتَّى يُصبح علماً نافعاً، يعين الأمة على ادراك حقيقة نفسها، وحقائق غيرها من الأمم - كما يقول بعض أهل الرأي - هو رأيٌ بغاية الأهمية لو يُتاح لنا من يعملُ به، ولكننا اصبحنا في زمان كثر به الراؤون وقل العاملون ويختلف الرأي في التاريخ، فالتاريخ الذي يقول عنه بول فاليري : أخطر انتاج انتجته الكيمياء الذهنية، يقول عنه ابن خلدون : هو

في ظاهره لا يزيد على إحصاء عن الأيام والدُّول، والسوانق من القرون الأولى، تنمو فيها الأقوال، وتضرب فيها الأمثال، وتطرف بها الأدبية إذا غصها الإحتمال، وتؤدي إلينا شأن الخليفة كيف تقلت بها الأحوال، واتسع للدول فيها الطاق والمجال، وعمروا الأرض حتى بادى بهم الإرتحال، وحاد منهم الرُّوال، وفي باطنه نظرٌ وتحقيق، وتعليلٌ للكائنات ومبادئها دقيق، وعلمٌ بكيفيات الوقائع وأسبابها عميق فهو لهذا أصيلٌ وعريق...

وإذا كان هذا هو رأي ابن خلدون في التاريخ انه أصيل وعريق فتأمل الرأي المعاكس لـ (بول فاليري) حيث يقول: فهو - أي التاريخ - يهيجُ الأحلام، ويشمل الشعوب، ويولد لهم ذكريات موهومة، ويزيد ردود فعلهم جذّة، ويغذي جراحهم القديمة، ويعكر عليهم صفو راحتهم، ويقودنا إلى الهذيان بالمجد، أو بالاضطهاد، ويجعل الأمم تشعر بالمرارة والعجب، ويصيرها لا تتحمل زهو نفسها..

وإذا شئنا ان نقارن بين هذين الرأيين نرى - على بُعد ما بينهما - أنَّ كلاَّ منهما عبْرٌ صادقاً، ولكن ما الحيلة إذا كان التاريخ هو ذاكرة الجنس البشري، وإذا كان لا بد من هذه الذاكرة..

أنا كما يقولون: لا نستطيع سلب جنسنا ذاكرته، والطريق المفتوحة أمامنا هي تطهير هذه الذاكرة وصلتها..

وارنولد توينبي، الذي دَعَا إلى استنتاج العبر من الحوادث التاريخية كان سليم الرأي، وهو لا يخرج عن نظرية ابن خلدون ويتلاقى معه في هذا المنعطف:

وإذا كان شمس الدين السخاوي في كتابه (الإعلان بالتوبيخ لمن ذمَّ التاريخ) يرى أنَّ التاريخ أحد العلوم -مساعدة لعلم الحديث وكأنه يعتبر ان تدوين الحديث نوع من التاريخ ساعد على تعلمه ونقله وحفظه ويستفاد من هذا انه يهاجم ناقد التاريخ ورافضيه من مفكرى المسممين آندري يرون أنَّ التاريخ علمٌ لا ينفع، إذ هو يشغل الإنسان بأخبار الماضيين، وأساطير الأولين، عما ينفع

الإنسان في إخراؤه من علوم الدين، ثم أنه يعرّض صاحبه للكذب عن علم أو غير علم فهو لا يدري أن كانت الأخبار التي يسوقها صحيحة!! أم غير صحيحة، وهذا ما عرضنا له في بداية هذا الحديث .

ويقول الدكتور حسين مؤنس في مقالهِ (التاريخ والمؤرخون): إنَّ بعض نقّاد التاريخ من المسلمين يرى أنه غيبة، لأنّه يتناول الغائبين بالذمّ والنقد، ويكشف عن عيوبهم، والإسلام ينهى عَنِ الغيبة، ويذكرون من عيوبه أن به تحاملاً على أقوام . .

هَذَا الرَّأْيُ مِنَ الدُّكْتُورِ مُؤَنَسٍ لَا يَتَجَانَسُ مَعَ رَأْيِ السَّخَاوِيِّ وَيَتَعَارَضُ مَعَهُ تَمَاماً، وَيُثَبِّتُ أَنَّ التَّارِيخَ غَيْرُ مَنْصُفٍ وَأَنَّهُ يَتَحَامَلُ عَلَى أَقْوَامٍ وَيَتَعَصَّبُ مَعَ آخَرِينَ . .

ويجيء رأي آخر: وهو إنَّ من بين كبار المفكرين والفلاسفة من ينكر وجود التاريخ أصلاً، ويقولون: إنَّ التاريخ يُعْنَى بِمَا مَضَى وانقضى من الأحداث، وما دامت قد مضت، فهي غير ذات وجود حقيقي وهي لا تبعث إلى الحياة إلّا في ذهن المؤرخ .

وعلى كلّ حال، ومهما تناقضت الأقوال، واختلفت الآراء وتضاربت التفسيرات، يبقى التاريخ هو التاريخ موجوداً ككائن حيّ يتحدث عن الأموات ويجمال الأحياء، وسيظل يكتب بصيغته المختلفة تحاملاً ومجاملة، شاء مريدوه، أم لم يشاؤا، ومحسبياً على العلوم، يؤمن به أقوام، ويكفر به آخرون . .

وإذا كَانَ قَوْمٌ يروونه مهتجاً للأحلام، ومثيراً للأحقاد فهناك من يراه عظة وعبرة، يعرف بها الإنسان الحديث كيف يتحاشى إخطاء الإنسان القديم، وهو بحد ذاته يعرفها كما قال ابن خلدون، أحوال وأخبار الدّول والأمم والشعوب ويقل إليها حضارات أصحاب الحضارات، فتأثر بها ونستفيد منها، ونتجنّب مظاهر التخلف عند أهل التخلف، فنحيد عنها ونرفضها . .

فالتاريخ على كلّ الأحوال، علّم يربط الحاضر بالماضي بسلسلة محكمة

الحلقات، وستطيع أن تقول مع القائل: التاريخ أمامنا أكثر مما هو حلصا .

ونريد بعد كل ما تقدم، أن نقول: أنه يهمننا في مساق هذا الشارح الإسلامي، هذا التاريخ الذي اعتمد في أكثر منطلقته رصد النظريات لديبة وتحالف اصحابها مع بعضهم، وتكريس الخلافات المذهبية والطرقية وحصر جُلِّ اهتمامه في خلافات الفرق، ومن حرج منها على السنة ومن تمنى معها مع السنة، ومن هو من اتباع زيد، ومن هو من اتباع عمرو، ولم ينحاش بعضهم التشهير والتعريض بالأمور المخلة أدياً وأخلاقاً ولم يتورع عن اعلان التكفير والتفسيق جزافاً، مما أدى إلى توسيع الثغرات بين طوائف المسلمين. الأمر الذي سهّل الإنقضاض للمتربصين بهم والمهذمين في نياتهم .

وكان التاريخ الاسلامي لم يكتف بتقسيم المسلمين إلى سنة وشيعة فتوسّع المؤرخون، وقسموهم إلى فرق ومذاهب، فكتب عبد القاهر البغدادي كتاب (الفرق بين الفرق)، وكتب أبو محمد الحسن بن موسى النوبختي كتاب (فرق الشيعة)، وكتب سعد بن عبد الله الأشعري كتاب (المقالات والفرق) وكلها تصبُّ في مَصْبٍّ واحد من تعديد هذه الفرق وبيان انحرافات المنحرفين منها على رأي هؤلاء المؤلفين، وتفنيده عقائد أهلها، فقبلوا من قبلوا وسَفَهُوا من سَفَهُوا، واحتكروا الجنة لفرقة واحدة وابعأوا النار لمن عداها من الفرق الأخرى .

وكان من بين تلك الفرق التي سماها النوبختي، وعبد القاهر البغدادي وسعد الأشعري القمي، الفرقة النميرية، والتي حملت حقبة غير قصيرة من الزمن اسم (النصيرية)، ثم تحولت تسميتها إلى (علويين) مؤخراً.

هذه الفرقة التي نُوِّخ لها الآن على رقعة الأرض اللسانية، نُوِّخ لها لأنهم تجاهلوا وحودها على الأرض اللبائية، ومقاريض المؤرخين عملت بها هناك تشريحاً وتجريحاً، فالمؤرخون الطائفيون - إذا دكروا هذه الطائفة - شوَّهوا سمعتها معتقداً ووطنية وسلوكاً وأخلاقاً وآداباً مما سنشيرُ إليه في مطاوي هذا الكتاب .

ونحن نرجو ان لا نسيء إلى فرد ولا إلى طائفة كما أساء إليها البعض ونتمنى  
أن يكون عملاً عملاً حالصاً لوحه الحقيقة، فقد طال الحدل في الباطل الذي به  
يمترو . .

ومهما حاول المؤرخون نذكائهم ان يعبروا وحده لحقيقة فسيظل التاريخ  
مظوراً إليه بدكاء وستظل الحقيقة هي موضع تطلع الجميع في هذا الدكاء  
وأنا نتطلع مع المفكرين الصينيين القدماء إلى التاريخ الذي يشكل بنوعاً  
من التعاليم الأخلاقية، يكون فيه دائماً للرديلة عقاب وفيه للفضيلة ثواب . .





# الكلويون والشيعة

يجمع المؤرخون على اختلاف مشاربهم ونزعاتهم، وتباين اهوائهم على أن العلويين فرقة من الشيعة لم تختلف مع الشيعة في شيء إلا في بعض الأشخاص الشيعة، وهي كغيرها في المنظور الشعبي، لأن التاريخ العام والخاص إذا تأمله المتأمل البصير لم يجد به خلافاً أساسياً على تقديس شخصية إمام المتقين كما يسميه عبد الرحمن الشرقاوي، فكلهم مهما نشعت بهم الظروف، ومهما باعدت بينهم المسافات، ومهما حاول التاريخ المتحامل أن يصع الفواصل المريبة، يتلاقون على غاية واحدة، وهي الإيمان بالولاء لهد الإمام العظيم وإلى تقديس شخصيته الفذة . .

وإذا رجعنا إلى تاريخ الشيعة نجده كله ينصب في دلائله وبراهينه وغاياته واهدافه إلى أن هذا الولاء وهذا التقديس لهذا الإمام العظيم هو المصراط المستقيم وأن الذين انحرفوا عنه هم المحطون . .

وانصبَّ تاريخ الشيعة أيضاً بعد غياب هذا الإمام على الأخذ بولاء الشخصية التي تخلفه في حمل رسالة الإسلام، وتسليم الأمر إليه؛ فاختير لها بعده ولده الحسن، ولكنَّ، الحسن أجبرته الظروف السياسية لأن يتحلَّى عنها لحصنه، وانتهت حياته على الشكل المعروف تاريخياً، فاختير بعده أخوه الإمام الحسين، وشاء هذا أن يتجاوز ظروف أخيه، وأن يثبت لمواجهة خصامه، وثر أن يسقط أمام طغيان المواجهة حتى لا يقال: سكت عن حقه . وكان أوّل شهيد أثر الموت على الحياة في سبيل هذا الحق . .

واختير بعده ولده علي بن الحسين، ولكن هذا بقيت امامته مقتصرة على الحياة الروحية، والنسك والتعب والورع لأنه نشأ في ظروف لا تساعد على عبء ذلك فقد بلغ ظفر أعداء أبيه بأبيه وأهل بيته قمة الشراسة والبصر والاستهانة بالأحلاق والقيم . .

واختلف بعده ولده زيد ومحمد، فالأول رأى الخروج على الطامسين ونسب رأى المسالمة والمهادنة فانقسمت الشيعة إلى ريديّة وبافرية وكرد . . سقط الأول صلباً وبقي الثاني ولكن هذا لم يحل دون انقسام الشيعة، فبقيت

الزيدية فرقة مستقلة حتى أياما هذه، ونابع لسافريون محمد السافر وظل هذا الإشتغال بينهما قائما حتى استطال على الكثير من الأمور الشرعية والفقهية.

وهكذا نجد أن الإمامة طَلَّتْ تنتقل من امام إلى آخر من صلب هذه السلالة وظل الاختلاف على الخلف يرفق اتباع هذه السلالة ومن رَغِبَ بالمزيد من الإطلاع على ما حصل من خلافات بين أساء الأئمة فليرجع إلى كتاب فرق الشيعة للنوبختي فهناك التفاصيل المفيدة للمستزيد، ولا بد لك من المرور بأكثر من خمسين فرقة من الشيعة التي اختلفت مع بعضها قبل ان تصل إلى الفرقة (النميرية) التي هي آخر الفرق بعد غياب آخر الأئمة . .

وإذا رجعنا إلى تاريخ هذه الفرقة (النميرية) نجد أنها نشأت بعد غيبة الإمام الثاني عشر، حيث استقل أبو شعيب محمد بن نصير النميري بالشؤون الدينية بعد غيبة الإمام رغم المعارضة - وتميز اتباعه بهذه التسمية (نصيرية) (نميرية) . .

وأبو شعيب هذا قام بالبائية - مقام معروف عند الشيعة - لثلاثة أئمة ولكن الذين لم ترفهم مابيتهم اختلفوا معه وزاحموه على مركزه هذا، واثاروا حوله كثيراً من التهم الباطلة، لكي يصرفوا اتباعه عنه، ولكن رغم هذه التهم ظلت بابية أبي شعيب بابية قائمة وظل اتباعها معها . .

ويبدو من عنف المعارضة وشراسة بعض المعارضين : ان الفريق الأكبر من جماهير الشيعة كان تابعاً لأبي شعيب، ولم يظهر الخلاف عليه إلا بعد غياب الامام الحادي عشر بالوفاة وغياب الإمام الثاني عشر بالتواري عن الأنظار . .

إن غياب الإمام الثاني عشر في سامراء - غيبته الصغرى - كما تقول الإمامية مهد السبيل للفريق المعارض لأبي شعيب أن يجد من السفراء الأربعة وما قيل من اتصالات سرية بينهم وبينه وحمل رسائل وتوصيات رواها ذلك الفريق على عهده قامت حجج صد بانية أبي شعيب أدت إلى شوب خلافات علنية بين الطرفين انتصرت لها قوى عديدة من معتدلي الشيعة ومن متطرفي السنة ضد فرقة النميرية، الأمر الذي جعلها هدفاً لعدوة سافرة . .

واستعان الفقهاء المعارضون بالفتاوى والنصوص للقضاء على الفكرة الشعبية واتباعها، واثاروا صدها الجماهير، ولكن الجماهير لم تثر ولم تستجب فلجأوا إلى رجال الحكم، وكان ما كان من استخدام الجيوش والعساكر واستعمال السلاح مما هو مدون ومشهور في كتب التاريخ وليت شعري متى كانت الجيوش والعساكر والسلاح لمثل هذه الأمور!!

وصر هؤلاء على كل المواضع وما رافقها من عنف سواء على مستوى الفقهاء أو على مستوى القادة والعساكر، ولكنها في هذا الصبر استطاعت هذه الفرقة ان تبقى رغم كل عوامل الإهلاء.

فقد كانت هذه الفرقة - على ما يرويه التاريخ - منتشرة في اصقاع العراق انتشاراً واسعاً في لكوفة والحلة ووسط وحنلا والبصرة وبغداد والموصل وعانا وان معظم علمائها وساندة تفكيرها من هناك . .

ولما حوصرت هناك ولحق شيخها الخصيبي بسعاية مغرضة في بغداد حيث كان يقيم فيها بمحلة باب شرقي، فهجر بغداد وانتقل إلى دمشق واجتمع له اتباع فيها ثم لحق أيضاً هناك وسُجِرَ ثم اُفِرَجَ عنه فانتقل إلى حلب، وفي حلب يقول عنه صاحب (منهج العلم والبيان) وجد أرضاً جزراً فأحيها، وهناك احتضنه امراؤها الحمدانيون واستجاب له شعبها فاستقرَّ هناك واجتمع حوله المريدون من مختلف مناطق حلب كان ابرزهم أبو الحسين محمد بن عليّ الجلي وهو من قرية الجلية من أعمال انطاكية.

وسرت فكرة هذا الشيخ ومعارفه الفقهية وامتدت فشملت ريف حلب وشاطئ انطاكية وحبال الاسكندرونة حتى جبال اللاذقية.

وانتشرت في بانياس الشام وطرية بلد أبي سعيد ممدوح الخزاز السوري، وصور وصيدا وطرابلس وحبال الظنية وسهول عكار وكان لها انتشار واسع في وادي التيم ومناطق الدرور الان . .

وها تعليقٌ افرد به اخونا الأستاذ حامد حسن يتعلق بتسمية هذه الفرقة

(نصيرية) وانتشارها في مناطق سكنها في هذه الجبال فقال :

هَذَا الإِنتِشار كَفَرَقَهُ مِنَ الشَّيْعَةِ ، أَمَّا وَجُودُهَا فِي هَذِهِ الْجِبَالِ جِبَالِ (النَّصِيرَةِ) فَهُوَ يَرْجِعُ إِلَى زَمَنِ مَغْرَقٍ فِي التَّارِيخِ وَمِنْهُ اتَّخَذَتْ اسْمَهَا (نَصِيرِيَّةً) .

يقول صاحب ولاية بيروت - بعد ان اورد أقوال المؤرخين في سبب تسمية النصيرية، مثل نسبتهم إلى نصير غلام علي بن أبي طالب، أو نسبتهم إلى محمد بن نصير العبيدي البكري التميري :

كَانَ النَّصِيرِيُّونَ فِي أَيَّامِ الرُّومَانِيِّينَ أَيْضاً ، وَيُرْوَى (اسْتِرايُون) المؤرخ اليوناني : ان النصيريين حافظوا على كيانهم واستقلالهم تحاه الفيلقيين في العصر الأول للميلاد، وشدَّ ما امعنت النصرانية في الإِنتِشار والتعميم بين الوثنيين في سورية، ولكنَّها لم تستطع ولوج تلك الجبال على النصيرية، فكانوا في معزل عن تبشيرها، ويبرهنُ على صِدْقِ مدَّعَانَا ما نعثِرُ عليه في انحاء سورية من انقاضِ البَيْعِ والكنائس المبنية على طراز القرن الخامس والسادس للميلاد، والتي لا أثر لها في بلاد النصيرية . .

وأغلبُ الظَّنِّ ان المسلمين لم يتمكنوا من اكتساح جميع هاتيك الشواحق في القرن الميلادي السابع، واسم النصيرية لم يدخل التَّارِيخِ إلَّا في القرن الحادي عشر. ثم يعلق الاستاذ حامد قائلاً :

وإذا اردنا التوفيق بين أقوال المؤرخين الذين يعتبرون منشأ النصيرية منشأً مذهبياً، كنسبتهم إلى نصير غلام عليّ أو إلى محمد بن نصير وبين نسبتهم إلى هذه الجبال (جبال النصيرة) فلا نجد صعوبةً، ولا عناءً، فهناك من نُسِبُوا إلى نصير غلام عليّ أو إلى محمد بن نصير ثُمَّ اسْتَقَرُّوا هُمْ أَوْ أَبْنَاءُ هُمْ أَوْ أَحْفَادُهُمْ فِي هَذِهِ الْجِبَالِ مهاجرين اليها تحت ضغوطٍ سياسيةٍ أو اجتماعيةٍ واستقروا بين أبناء هذه الجبال والتقى الجميع بالتسمية نحلةً وموطناً، ولكن المؤرخين أثبوا إلَّا أنَّ يسببهم إلى الصفة المذهبية ليسلبوهم القدم التَّارِيخِي، ويجدون المغامز والمطاعن عليهم انتهى .

ونعود إلى ما كنا في الحديث عنه، وهو تواجد العلويين (النصيرية) في مناطق لبنانية جنوبية فنقول:

يؤيد ذلك ما رواه المؤرخ فيليب جتي في كتابه تاريخ سورية وفلسطين عندما شرع يتحدث عن الدروز، قال:

(وعندما حاول الدروز ان يوثقوا امرهم، ويثبتوا اقدمهم في جنوبي لبنان، نشب نزاع بينهم وبين جماعة أخرى هناك كانت قد انحرفت عن الإسلام (كدا) هم النصيرية) ..

هذا القول يقيم لنا الدليل الواضح على الوجود العلوي في لبنان منذ القديم، ويصح لنا ان نستنتج منه انهم قبل الدروز كانوا في تلك المناطق اصحاب قدم ثابتة، واذا صح ان النزاع حصل بين الطائفتين فذلك من أجل حلول طائفة مكان أخرى، وما من شك ان الطائفة التي يراد الحلول محلها هي الأقدم. ولكن هناك عبارة، لا نريد ان نمر بها صفحاً، وهي قوله (كانت قد انحرفت عن الإسلام، هم النصيرية) ..

كنا نفصل ان نتجاوز هذه العبارة وان نغضي عنها، ولكن تهمة الانحراف عن الإسلام تصدر عن رجل غير مسلم تبقى صالحة للطعن والشك في أمر صاحبها، وتحملنا على التساؤل، ما هو الوجه الذي يعرف به هذا المؤرخ المبادئ الإسلامية ليشير بموجبها إلى هذا الانحراف.

ان تقرير الانحراف عن دين لا يؤمن به المؤرخ نرى به منتهى الحروح عن اصولية التأليف ..

اننا نعلم - وهم يعلمون - لماذا يحرص المؤرخون من اخواننا المسيحيين على نقل الصور المنفردة عن طائفة العلويين (النصيرية) التي عصمت لسانها عن تناول المسيحية والمسيحيين بأي كلمة لا تليق ذوقاً ولا اخلاقاً، فبعد ان مررنا بفيليب جتي وتاريخه، نمر الآن بتاريخ سورية تأليف جرجي بني، هذا المؤلف

اللبناني الحنسية، اليوناني الأصل، تجده يتحدث عن اللاذقية بمختلف ادوارها التاريخية، وشاء أن يصف جوارها فقال :

ويعلو اللاذقية جبل النصيرية، وهم قومٌ كثيروا العدد يسكنون القرى والمراع، إلا أنهم لا يعرفون التمدن، ولا يراعون واجبات الإجتماع الإنساني، حيث يصرفون معظم اوقاتهم بقطع السبيل، ونهب القرى، والقاء الفتن في البلاد، منضمين عصبة واحدة، لا تقوى الحكومات المحلية على ردعها إلا بتجريد السيف، ذلك ما فعله بعض الولاة الكرام، اخضع منهم بالذكر حضرة المرحوم راشد باشا، حيث دُوخ الساحل وقتل بعضاً منهم إلا أن فتنتهم ابت إلا السكون تحت رماد الخوف (ونراهم في كل حين على اهبة اقلق الحكومة السنية والقائما في الارتباك فليس من دواء لقطع تعدياتهم والزاهم حد الانسانية إلا معاملتهم بما يأتي بهم إلى حظيرة الحضارة، حيث يتعلمون الانتفاع من السلوك والطاعة وخدمة الدولة والوطن). انتهى . .

لقد وصفهم المؤرخ (بني) بهذا الوصف الذي كان بغنى عنه لأنه لا يؤرخ لهم في هذا الكتاب، ولكن كما قيل: استضعفهم فوصفهم، وان ذكرهم جاء عرضياً مع ذكر اللاذقية، وكان عليه ان يكتفي بالقول: انه يعلو اللاذقية أو يجاورها جبل النصيرية دون الاسراف بهذا الوصف المزري الذي لا يعرف مصداقته لأنه لم يكن يعرف عنهم إلا ما تنقله إليه الأخبار المغرضة، ولم يكن مضطراً للتوسع فيه إلا إذا كان يريد مصانعة السلطة .

فأني طائفة في لبنان حتى في هذا العصر، عصر الحضارة ليس فيها قطاع طرق وناهبوا أموال وخاطفوا اشخاص، ومخربوا بيوت وقتلوا رجال . .

لقد حرموا العلويين (النصيرية) كل الأسباب المؤدية إلى الحضارة، وحاسبوهم على قلة الحضارة والتمدن ومعرفة الواجبات الاجتماعية، ويتغنى هذا المؤرخ بفعله راشد باشا الذي دُوخ الساحل بطغيانه وبظلمه .

يورد (بني) كل هذا على مسؤولية قلمه وضميره، ولكنه ينسى ولا



نقول - سامحه الله - ما كان يفعله اولئك الولاة المتوحشون بأبناء هذه الطائفة المعذبة المقهورة من أفعال دونها أفعال الوحوش بالسوائم المهملة .

وإليك ايها القارئ الكريم هذه الأسطر القليلة من المعلومات التاريخية التي تنفجر حقداً وغضباً وتأثراً بالغاً من اولئك الظلمة عثرنا عليها في كتاب مخطوط عند أحد أبناء آل حرفوش يعود تاريخها إلى سنة ١١٢٣ هجرية الموافقة سنة ١٧٠٣م وهي معلومات مع الأسف الشديد اغفلها المؤرخون قصداً، ونقلها هنا بنصها الحرفي :

في هذا العام - أي عام ١١٢٣ هجرية طلع حاكم من ديرة طرابلس يقال له بربر . حاكم ظالم جرد عساكره على ديرة الشمالية ووطق بالجديدة ونهبها من البهلوية إلى حد بلاد بنو علي، وقطع النصب وحرق بلاد كل السواحل وشت العباد والله المجير، وطلع في بلاد الكلبية ونهب القرداحة، وصار وقعة من العمر ما جرت، وقتل في ذلك الوقعة حسن بن مخلوف وغيره وقدر تسعة عشر /١٩/ . ومن العسكر قتل شيء كثير ما يحصى عددهم، وقبل ذلك التاربخ بعامين أو ثلاثة مضى الكنج يوسف الله لا يذكره بالخير ولا يعفي عنه) انتهى .

لقد حرصنا على تدوين هذه المعلومات ليعلم الناس ظلم التاريخ وعدم انصاف المؤرخين واي معاملة سيئة كانت تتعرض لها هذه الطائفة .

ونعود لنحاسب فيليب حتي أيضاً على خطأ ارتكبه في فهم أصول الفروع، فهو يقول عن النصيرية ما يلي :

(والنصيرية فرع آخر من الفروع الاسماعيلية، والرأجح ان اسمهم منحدر من محمد بن نصير الكوفي، أواخر القرن التاسع، وهو أحد مشايخي الحسن العسكري المتوفى سنة ٨٧٤م وقد وردت أقدم اشارة هامة إلى ابن نصير واتباعه في بعض اثار حمزة وغير حمزة من فقهاء الدروز السابقين، على أن آخر مؤسسي هذه الشيعة على ما في مدوناتهم هو حسين بن حمدان الحصيني المتوفى سنة ٩٥٧م. وقد كان قبلاً مولى إسماعيلياً من موالي الحمدانيين

(بحلب) .

هَذَا ما قاله فيليب حتي دون ان يشير إلى مصدره في هذا القول . وهو قول لم يتعرض له غيره ، فماذا نقول عنه !! وعس مثل هذه المعلومات التي يتبناها هو ويعرض عنها المؤرخون حتى من الإسماعيلية المنسوب اليهم ومن هذه المعلومات قوله : (والنصيرية فرع آخر من الفروع الإسماعيلية) .

هذا القول مرسل على العواهن حيث يتناقض مع التاريخ ، ومن المعلوم تاريخياً : أن الإسماعيلية انفصلوا عن رأي الشيعة في الأمامة مد عهد اسماعيل بن جعفر الأمام السادس ، أما النصيريون فقد ظلوا على رأي واحد مع الشيعة في الاثني عشر حتى الآن ، ولو لا ما بينة أبي شبيب لما وجد حلاقا سهماً ، كما أن محمد بن نصير الذي يزعم (فيليب حتي) أن اسم النصيرية يحدر منه حاة بعد انفصال الإسماعيليين عن الشيعة الاثني عشرية بزمن طويل . .

ومن هذه المعلومات قوله عن الحسين بن حمدان الخصيبي : به كان اسماعيلياً من موالي الحمدانيين في حلب ، والتاريخ لا يقول : إن لحمدانيين في حلب كانوا اسماعيليين ، حتى ولا التاريخ الاسماعيلي يقول ذلك ، وانما التاريخ يقول : كانوا شيعة لا أكثر ، وان أحداً من المؤرخين لم يقل ذلك ولم يشر إليه سواء اكان المؤرخ اسماعيلياً أو غير اسماعيلي ، فمن اين حاة فيليب حتي بهذه المعلومات اليتيمة . .

هَذَا وان الروايات التي بين ايدينا تناقض ذلك تماماً ، فهي تشير إلى ان الحسين بن حمدان الخصيبي هو الذي تثر في الحلبيين شعاً وأمرأً وليسوا هم الذين اثروا فيه . .

فقد جاء في كتاب مخطوط منسوب إلى أحد الأمراء العظميين . بمصر يسمى هذا للكتاب (منهج العلم والبيان ونزهة السمع والعيان) وذلك في الباب الرابع عشر منه ما يلي .

(وحلب دار الهخرة ، ومنها نشأ توحيد الله جلّ وعلاً وان السيد أب عبد الله

الحسين بن حمدان الخصيبي جاء إلى حلب قصداً واتخذها له وطناً ومسكناً،  
أتى إلى الأرض الجرد فأحياها وعرف أهلها معرفة الله جل اسمه وذكر صاحب  
الكتاب المذكور أيضاً عنه:

(وكل من بالشام وأكثر الشيعة الموحدة الذين بالعراق فمن علمه علموا وله  
بالفضل اعترفوا).

بقي أن نشير إلى أن صاحب هذا الكتاب نشأ في مطلع القرن الخامس  
الهجري . . . واغرب من كل هذا أن فيليب جتي يضيف إلى النصيرية اتباعاً،  
يسمي بعضهم (التختجية) يعني الخطابون، ويسمي بعضهم (القرلباشية) يعني  
ذوو الرؤس الحمر.

ويسمي فئة أخرى، (العلي الهية) ولكنه فيما يذكر لا يقدم سنداً واحداً لهذه  
التسميات، ولا دليلاً واحداً يؤيد صلة هؤلاء بالعلوين، فهو كما يبدو يطرح  
معلومات كيفما اتفق وينشئ تاريخاً لا كما هو، بل كما يريد ان يكون . . .  
وزيادك علماً في عميق معرفته فيقول - وهو يقصد العلوين - لكنهم سمو  
في تاريخ الصليبيين (النزري).

وبصدد ما اورد لهم من تسميات خلط بعضها بما هو موجود وبما هو غير  
موجود، فمن ذلك اسم (التختجية) أو (الخطابون) هذه التسمية انفرد بأيرادها  
في حين ان النصيرية لا يعلمون عنها شيئاً البتة ولا يوجد بينهم فئة تدعى بهذا  
الاسم ولم يشر الى هذه التسمية احد من المؤرخين قبله والذين ذكروها بعده  
اخذوها عنه بغير تبصر أو تعليل . . .

ومن ذلك اسم (العلي الهية) فهي موجودة ولكن ليس بين العلوين وهم فئة  
أو طائفة مستقلة تسكن احد المناطق التركية ولا وجود لها في كل المناطق التي  
يوجد بها العلويون على الإطلاق.

ومن ذلك تسمية بعضهم (القرلباشية) (أصحاب الرؤوس الحمر)، فقد  
اشارت المصادر ان القزلباش مجموعة من الصوفيين حاولت نزع الحكم من

الصفويين حُكَّام إيران من الشيعة، فكانوا سبباً لانتخاد الصفويين موقفاً مُهاصباً من التصوف ومن ورائهم الشيعة، ونه نجد في التاريخ العام، ولا في التاريخ الخاص، ان القزلباش نصيرية أو علويين . .

ومن ذلك ما أشار إليه أَنهم سَمُّوا في تاريخ الصليبيين (البربري) وكأنه يجهل ان كلمة (البربري) تعني (البربرية) وهم اتباع (المستعلي) وقد اشار إلى ذلك بتفصيل واضح الدكتور حسن ابراهيم حسن في كتابه تاريخ الاسلام، فقال:

(شرح) الخليفة المستنصر الفاطمي قبل وفاته سنة ٦٨٧هـ في أخذ البيعة لابنه الأكبر نزار، غير ان الوزير الأفضل ابن امير الجيوش بدر الجمالي اخذ بماطله حتى توفي الخليفة قبل ان تتم البيعة لنزار، وبادر الى تولية ابنه الأصغر ابي القاسم أحمد . . ولقبه المستعلي بالله، فكان من اثر ذلك ان قام النزاع بين انصار الفاطميين في مصر<sup>(١)</sup> . .

وبكفينا ما اورده ان نتخذ منه حجةً تمسح من الأخذ بمعلومات (فيليب حتي) عن العلويين (النصيرية) وتديلاً على فساد مزاعمه ومقولاته الزائفة . .

ومن تاريخ سورية ولبنان وفلسطين، نتقل إلى تاريخ لبنان . .

قال فيليب حتي في «تاريخ لبنان»: (ان الطائفة النصيرية التي كانت تتوطن جنوبي لبنان عند ظهور الدعوة الدرزية، تقيم الآن في منطقة جبال العلويين في سورية إلى الشمال من لبنان، وهم كالدروز فرعٌ من الأسماعيلية، ويرجع انهم سَمُّوا بالنصيرية نسبة إلى رجل اسمه محمد بن نصير الذي كان احد اشياخ الأمام العلوي لحادي عشر الحسن العسكري المتوفى سنة ٨٧٤م وكان محمد بن نصير من الكوفة، وهو من رجال القرن التاسع، واقدم ذكر للطائفة النصيرية يرد

---

(١) وقد اشار إلى عدم الإسماعيليين إلى مرارية ومستعلية الاستاذ حامد حسن، وشكل مفصل هي كنهه صانع العلوي تأثر وشعرا

في كتاب حمزة بن علي وغيره من كتاب الرسائل والمواعظ الدرزية، وهي طائفة تحتفظ بأسرار دينها، وتمنعه عن الناس، أما نظامهم الديني والاجتماعي، فمن النوع الذي يتميز بالطبقية وهم من الباطنية أي الجماعة التي تقول بأن للنصوص الدينية معنى غير المعنى الظاهر؛ أو المعنى الحرفي، ولا شك ان هذه الطائفة خرجت كثيراً عن حظيرة السنة، كانت وستظل لغزاً في التاريخ الاسلامي). . . التاريخ يعيد نفسه، مقولة صحيحة وثابتة ومستمرة، ونقف عند فقرة واحدة من أقوال المؤرخ (حتى) لأثبات هذه المقولة، قال: (واقدم ذكر للطائفة النصيرية ورد عند حمزة بن علي). . .

انه يشير إلى رسالة حمزة بن علي الداعية الدرزي المسماة (الدامغة) في الرد على النصيري، ولكن من هو هذا النصيري المجرد عن النسبة والكنية والمولد والمكان؟؟ انه لقب مستعار ولا وجود له أصلاً، وكتاب الحقائق وكشف المحجوب المنسوب اليه غير موجود أيضاً، ومتى عرفنا ان هذا النصيري يحلل المحرمات. ويدعو للأباحة بين النساء والرجال، كما تشير اليه رسالة الداعية الدرزي المذكور، ادركنا ان الكتاب المشار اليه مكيدة ودسيسة وتحريض على الفتنة بين الفرقتين الاسلاميتين الدروز والنصيرية، وتشويه هذه الأخيرة عقائدياً وخلقياً في نظر الآخرين. . .

لقد كتب الداعية حمزة بن علي رسالته تلك رداً واستنكاراً على ما جاء على لسان هذا النصيري المجهول، ونهى اخوانه عن هذه الفواحش الواردة في الكتاب المكيدة<sup>(١)</sup>، ونشير بهذه المناسبة الى الكتاب الذي اصدره اخيراً عن العلويين أحد المقربين من رجال الحكم في بغداد بعد قيام الحرب بين العراق وايران ووزعه في سوريا بواسطة عملائه المعروفين، لتشويه العلويين سياسياً

---

(١) اشار الأساد حامد حسن في كتابه المكزون السنجاري (ج ٢) كما انه اشار الى انه تدارس أمر هذه النهم مع الأخوة الدروز شيوخاً وشباباً ومتقنين وعقلاً واحوادم وفضح الغاية من هذه المكابدة وغير المئة المستفيدة من هذا الخلاف بين هاتين الطائفتين. . .

ودينياً وتاريخياً ووقعه باسم مستعار يشتم منه ان مؤلفه شيعي تمكيسا للمكيده، ومثل هذا ما اصدرة أنصار الزعيم الشيشكلي أيام حكمه عن الدروز تبريراً لفعلته معهم . .

إن هذه التُّهم والأفتراءات القديمة، الجديدة، المستمرة، من (المستنصري) للغزالي إلى فتاوى ابن تيمية، وروح الحامدي، إلى عبد الرحمن بدوي، إلى الحسيني عبد الله، إلى أبي موسى الحريري، إلى (الجبهاد)، وعمر التدمري، و (فيليب حتي) كلها تلتقي في غاية واحدة، هي خلق الفتنة من جديد، وإيقاظ رافدها خوفاً من تأثير جماعة التقريب بعضهم يكتب باسم مستعار امعناً في المكيده، وبعضهم بأسماء صريحة امعناً في النيل والتشفي وتبقي الحقيقة هي الحقيقة والتاريخ يعيد نفسه.

ويلاحظ في الفقرة التي اشرنا إليها منذ قليل، أن فيليب حتي يكرر معلوماته التي علّقنا عليها سابقاً، وقد جاءت في كتابه تاريخ لبنان على غرار ما جاءت في كتابه تاريخ سورية ولبنان وفلسطين مع تبديل في بعض الألفاظ والعبارات فهناك في تاريخ لبنان يقول: (ولا شك ان هذه الطائفة خرجت كثيراً عن حظيرة السنّة) وهنا في تاريخ سورية يقول عن النصيرية: (انها طائفة انحرفت عن الاسلام) ولا بد من الإشارة إلى الفرق بين الخروج عن حظيرة السنّة، وبين الانحراف عن الاسلام، إلا ان قوله (ستظل لغزاً في التاريخ الاسلامي) فقد سقط لأن الألفاظ جميعها خضعت للحلول . .

نحن لا نريد ان ناقش المؤرخ (حتي) عن قوله: (خرجت كثيراً عن حظيرة السنّة) فهناك طوائف اسلامية كثيرة خرجت عن هذه الحظيرة وكأنه انتبه إلى ذلك فتداركه بقوله: (انحرفت عن الاسلام) ونحن لا نطلب منه كشف غرضه، فهو واضح، ولكننا نتمنى لو أشار إلى مواطن هذا الخروج الذي ادركه هو، والذي لم

---

(٢) ردّ مؤلفا هذا الكتاب على عبد الحسین مهدي العسكري الذي نشر بهذا الاسم في الكتاب  
لدي اشرنا إليه، وذلك في كتاب (المسلمون العلويون في مواجهة النحوي)

بدركه نحنُ والذي نعلمه، ان خروجنا عن حظيرة السَّنة واضح ومحصور في موقفٍ معيّن، هذا الموقف يتجلّى في الخلاف على الخلافة، وليس على اركان الاسلام فمن اين له ان يحمل على غير موضوع، وان ينطلق من غير مرتكز؟ ندع هذه المناقشات الآن ولم نكن لنريد ان نقف عندها لولا خشيتنا ان يقال: انهم مروا بهذه التهم وسلّموا بها، ولم يعترضوا عليها، فتكون حجة لمن بعدنا من المؤرخين، ان الذي يهمننا في هذا التاريخ، والذي يعيننا هو اشارته إلى الوجود العلوي (النصيري) التاريخي والمستمر على تلك الرقعة من الأرض التي يسمونها لبنان في جنوبها وشمالها وسائر مناطقها منذ أقدم العصور وهذا ما تمّت الإشارة إليه بقوله: (توطن جنوبي لبنان عند ظهور الدعوة الدرزية) فعرفنا منه أنّ العلويين كانوا في الجنوب كما كانوا في الشمال وان كل اغفال لذكرهم هناك هو مغالطة للحقائق التاريخية، ولا نستثني المطران الدبس من هذا الاغفال.

ومن تاريخ فيليب حتّي ننقل إلى تاريخ عماد الدين اسماعيل ابي الفداء (المختصر في تاريخ البشر) يقول في حوادث سنة ٧٠٥ هجرية: (وفيها سار جمال الدين اقوش الأفرم بعسكر دمشق وغيره من عساكر الشام إلى جبال الظنبيين وكانوا عصاةً مارقين من الدين، فأحاطت العساكر الاسلامية بتلك الجبال المنيعه، وترجلوا عن خيولهم، وصعدوا في تلك الجبال من كلّ الجهات، وقتلوا واسروا جميع من بها من النصيرية والظنبيين وغيرهم من المارقين وطهرت تلك الجبال منهم، وهي جبال شاهقة بين دمشق وطرابلس) . .

هذه الجبال الشاهقة التي اشار اليها عماد الدين بين دمشق وطرابلس هي لمعروفة الآن بجبال (الضنيّة) وهي معروفة بجودة مناخها واثمارها وغزارة وعذوبة مائها . .

وبالاستناد إلى هذه اللّمة التاريخية يتبيّن لنا أنّ العلويين كانوا في لبنان شماليّة وجنوبية من السُّكّان الأصليين، وليسوا من الطائرين، وان فئة أو طائفة تحهّز الدولة لها عسكرياً جرّاراً دمشقياً وغير دمشقياً من عساكر الشام وتهتم لها

الدولة كلّ هذا الاهتمام، معنّى ذلك انها كانت لا يستهان بكثرتها وعددها، وكنت تشكل قوة ضاربة بين سكان الموطن اللبناني أو الرقعة اللبنانية، ولو كانوا قلّة فيه لَمَّا جُعِلُوا في رأس اهتمامات السلطة هناك دون غيرهم ..

يتبيّن مما سلف آنفاً ومما نقلناه عن (حتّي) وعماد الدين صحة ما نحن بصددّه من اثبات الوجود العلوي في لبنان بشتى مناطقه ما عدا بيروت والاربعاء على الدكتور حسن ابراهيم حسن في كتابه تاريخ الاسلام السّياسي والديني والثقافي والاجتماعي، فنجدّه يقول بحديثه فيه عن (النصيرية) ..

(كانت طائفة النصيرية تقيم في شمال الشام قبل طائفة الدروز في لسان، وهم الشيعة الغالية، وموطنهم جبل (النصيرية) أو الأنصارية وهو جزء من جبل لسان، وتمتد بلادهم شرقاً إلى سهل حماة وحمص وحلب، وشمالاً إلى ما وراء ابطاكية على حدود بلاد الأناضول).

هَذَا ما اشار اليه الدكتور حسن ابراهيم حسن في تاريخه المشار اليه ولكن يلاحظ القارئ انه لم يحدّد جبلهم إلّا من جهتين الشرقية والشمالية» وبقي الحدّان الغربي والجنوبي ..

وبما انه اشار إلى ان جبلهم جزء من جبل لبنان فأصبح يتعين على القارئ ان يفهم ان مناطق سكنهم تشمل اجزاء من لبنان وهي الجنوب والشمال .

هذه هي الحدود التي رسمها الدكتور حسن ابراهيم حسن لجبال النصيرية في كتابه المشار اليه آنفاً، وهو مؤرخ حديث ..

أمّا الحدود التي رسمها المطران الدبس في كتابه «تاريخ سورية» فقد اشرها وصغطها حتى صارت كما يقول: تبدأ من سلسلة الجبال الممتدة، جنوباً من جبل الأقوع الى مقربة من دير الحميرا. ولا نعلم لماذا لم يدخل دير الحميرا ضمن هذه الحدود، فقد جعلها على مقربة منه ولم يجعله ضمن حدودها خيفة من الأطماع ..

بقي ان نعلم ان المؤرخ الدبس هو أقدم من المؤرخ حسن ابراهيم حسن،



وكيف ختلف الحديث مع القديم ، ولماذا لم يأخذ الحديث بمعلومات  
القديم؟؟

السر في هذا تركه لأهل التفصي والطرف في الأمور التاريخية ونعود إلى  
كتاب تاريخ لبنان (لفيليب جتي) ورثما لوحظ عليها متاعه اخبار التاريخ عند هذا  
المؤرخ، دون اعتبار ما يقتضيه الموضوع . .

جاء على لسان هذا المؤرخ الذي كرس كتابه الضخم على خدمة طائفة  
بعينها، وذلك في أثناء حديثه عن الموارنة في لبنان ما يلي .

(وتناولت سياسة المماليك الجديدة، إعادة توحيد الفرق الإسلامية المنشقة  
وضمها الى حظيرة السنة، وذلك لأن بعض هذه الفرق الإسلامية اعانت العدو  
وهادنته، وقد قتل المماليك من الاسماعيلية والنصيرية والشيعة عدداً كبيراً،  
ويبدو انهم كانوا شذاء اقوياء، وان عددهم كان كبيراً في جميع انحاء سورية . .  
ويقول فيليب حتي أيضاً:

كانت الحملات العسكرية التي وجهها الملك الناصر سنة ١٣٠٢ وسنة  
١٣٠٦ وسنة ١٣٠٧ ضد كسروان من اعنف الحملات التي تعرض لها لبنان،  
ومن أشدها فتكاً وخراباً، وكانت كسروان آنذاك تمتد جنوباً إلى نهر بيروت،  
والى جبل الكنيسة، والى جبل صنين، وكانت تشمل أيضاً منطقة المتن الشمالي  
والجنوبي، وكان سكانها قليل من الموارنة واليعاقبة والدروز والشيعة والنصيرية،  
وقد اشترك في هذه الحملة العسكرية جنود من صفد وطرابلس ودمشق، وكان  
القائد العام جمال الدين الأفوش حاكم دمشق، وقد افتي ابن تيمية، وكان من  
اعاظم فقهاء عصره في سورية، بأن الدروز والنصيرية ليسوا مسلمين، وانهم  
دون النصارى مرتبة ويحب ابادتهم واشترك ابن تيمية في هذه الحملة .

ولكن افوش الأفرم هذا الذي قاد الحملة التي ابادت ودمرت وفتكت بالنفس  
والزرع والضرع حقداً وجهلاً تحريضاً من (المقية الأكبر) .

افوش الأفرم هذا الذي بارك اعماله (شيخ الاسلام) واعتبره التاريخ بطلاً

من ابطاله مدافعاً عن الاسلام والمسلمين . .

اقوش الأفرم هذا الذي تولى نيابة دمشق / ١٢ / عاماً ثم نيابة صرحد  
فطرابلس، اقوش الأفرم هذا الذي فرّ هارباً مع قراسنقر نائب حلب مع الأمير  
الزردكاش سنة ٧١٢ هـ ولجأوا إلى التتر مع جماعاتهم نكاية بالملك الناصر  
لأنهم ارادوا الاستقلال بمواقفهم . .

وتلقاهم (خربنده) ملك التتر، ورّتب لهم الرواتب الكبيرة، وكانوا يحسّون  
له الاستيلاء على الشام، ويحضّونه على ذلك، ويضمنون له استسلامها بلا  
قتال، ثم ان ملك التتر اقطع الأفرم همذان، والزردكاش نهاوند وقراسنقر مدينة  
مراغة<sup>(١)</sup>.

وهكذا يظهر حرص العناصر الشعبية على بلاد العرب والاسلام، ولا نجد  
بين المؤرخين من يصمهم بالخيانة كما يصمون الآخرين . .

وهذا بتجق المنصوري وكان نائباً على دمشق من قبل حسام الدين لاجين  
وقد هرب مع عشرة امراء، وخمسمائة من الجيش إلى غازان ملك التتار وحفيد  
هولاكو، فأقطعه همذان، ثم حسّن لغازان الاستيلاء على دمشق وبلاد الشام،  
فقصدها وتغلّب على الجيش المملوكي في موقعة وادي الخزندار قرب سلمية،  
وانهزم فيها سلطان مصر والشام، ولم يقبّح التاريخ الزيه والمؤرّحون الشرفاء  
فعلته، ولم يفتّ علماء الاسلام . . وفقهاء الشريعة بتكفيرهم وابادة رجالهم  
وتخريب ديارهم، وحتى قطع اشجارهم . .

وهذا الملك الكامل بن الملك العادل الأيوبي يتخلّى عن القدس لفردريك  
الثاني ملك صقلية بموجب معاهدة لعشر سنين، ولكن لماذا؟ لأجل ان يقدم له  
المعونة على اعدائه من الأيوبيين، ولم نجد من يصمه بالخيانة والتعامل مع  
الأحباب الأعداء . .

---

(١) دمشق في عهد المماليك لأحمد دهمام وأبو الفداء ج ٣ ص ١٤٨ وابن الأثير ج ١٢ ص ٥١٣ .

هذا ونعود إلى كتاب تاريخ لبنان لفيليب (حتي) ونلاحظ ان حادثة كسروان هي التي اشار اليها عماد الدين صاحب حماة في تاريخه المختصر في حوادث سنة ٧٠٥ هـ وقد مر معنا الاشارة اليها، وربما يقصد بالظنيين الذين ذكرهم مع النصيرية طائفة الدروز.

وتقتضينا هنا الاشارة الى ان المطران الدبس في تاريخه لا يشير إلى وجود أي طائفة في تلك المناطق غير طائفة الموارنة، فماذا يعني هذا الخلاف مع المؤرخين ويستقل الدكتور سيد عبد العزيز سالم برأي يختلف فيه مع المطران الدبس ومع فيليب حتي فهو يذكر المنطقة المعروفة باسم الضنية، ويقول: كان يسكنها جماعة من النصيرية، وقد تعرض هؤلاء السُكّان في سنة ٧٠٥ هجرية للقتل والأسر عندما اغار عليهم الأمير جمال الدين اقوش الأفرم بعسكر دمشق والأمير اسند مكرجي بعسكر طرابلس، والأمير سنقرجاه المنصوري بعسكر صفد فخربوا ديارهم وقتلوا منهم جملة كثيرة).

وهذا المؤرخ لم يذكر في معرض اخباره عن الضنية وسُكّانها غير طائفة النصيرية في حين ان فيليب حتي قال كان فيها قليل من الموارنة والمطران الدبس اعتبر جميع سكانها موارنة وان التخريب والتدمير وقع عليهم، أما عماد الدين وسيد عبد العزيز سالم فهما يتفقان على ان سكان تلك المنطقة كانوا من النصيرية وان الحوادث والعنف والبطش وقع عليهم دون غيرهم . .

ولولا ما اشار اليه المؤرخون من وقع خلافات محلية بين النصيرية والدروز لقلت: ان الدروز استهدفوا بتلك الحوادث مع جيرانهم النصيرية . .

وقد أشار فيليب حتي في معرض حديثه عن الدروز إلى تلك الخلافات المحلية في كتابه تاريخ لبنان فقال:

(ان بهاء الدين جدّد سياسة الطائفة الدينية الجديدة أثناء غيبة الحاكم يحب ان لا تفشى أسرار الدين، أو أن تعلن للناس، ولا شك أن الأصرار على انقاء الذين أمراً سراً، املته عليهم الظروف السياسية، فإنهم كانوا فرقة صغيرة العدد،

تحاول الفاء في وسط عدائي . قومه لسنة ولشيعه والنصيرية

وقد اعلن بهاء للدين : أن العلم لا يستحق الركات ولعم النبي وعده بهاء  
بهاء الدين لا تبعه) . .

في هذه اللوحة التاريخية - وكنا اشرنا إلى مثلها فيما مرّ نجد اشارة أيضاً إلى  
اقدمية النصيرية في تلك المناطق وانهم قد استوطنوها قبل الدروز وانهم كانوا  
يشكون قوة موازية لقوة السنة والشيعه . .

وفي هذه اللوحة نقطة كن سودّ ن لا نشير إليها ولكن لا بد من تتبع كل  
التعابير التي يسترب بها .

هذه النقطة التي نقف عندها هي حصر هذا المؤرخ وجود الدروز في وسط  
عدائي قوامه السنة والشيعه والنصيرية ، فهل كان ذلك الوسط يا ترى خالياً من  
الأخوان المسيحيين!! وهل الوسط المسيحي لا يشكل خطراً على أحد فاعفل  
ذكره ، وهل بين الدروز وبين المسيحيين قرابة عقيدة أكثر ممّا بينهم وبين  
الطوائف التي ذكرها واعتبرها وسطاً عدائياً للدروز؟! .

لم يشر الدكتور سامي نسيب مكارم في كتابه (أضواء على مسلك التوحيد  
الدرزية) إلى مخاوف ذلك الوسط العدائي وما يهددهم فيه من عصبيات  
الطوائف الأخرى ، وانما تحدث عن وجود الدروز في تلك المناطق وجوداً اصيلاً  
حيث قال :

(لا يمكننا القول : ان اكثر المستجيبين لدعوة التوحيد قد رخلوا عن مصر  
من جرّاء الاضطهاد ، ذلك ان الدعوة مع ان مركزها مصر كانت قائمة في بلاد  
الشام أيضاً وتاريخ الدعوة في وادي تيم الله بن ثعلبة وفي جبل السماق مشهور لا  
يحتاج إلى تعريف) . .

ورجعنا إلى الجزء الثاني من كتاب «خطط الشام» لمحمد كرد علي واطلعنا  
على ما تحدّث به عن الباطنية وداعتهم بهرام فوجدناه يقول : (عظم أمر بهرام  
بالشام وملك عدة حصون بالحبال وقتل أهل وادي التيم وكان سكانه من

النصيرية والدروز والمجوس وغيرهم واسم اميرهم الضحّاك بن جندل) .

هذا الخبر على ما فيه من اقتضاب يشير الى ان الخلاف كان بين الباطنية الذين هم الاسماعيليون وبين بقية سكان وادي التيم من نصيرية ودروز ومجوس وغيرهم ولم يشر إلى خلافات نشأت بين هذه الطوائف المتجاورة بقي ان يشير إلى ان هذه الحوادث التي ذكرها صاحب الخطط كانت سنة ٥٢٢ هجرية والتي استمرت إلى سنة ٥٦٩ هـ . .

ويشير الى هذه الحوادث صاحب ولاية بيروت قائلاً:

في سنة ٥٢٢ كان وادي التيم «أي البقاع الشرقي من لبنان» موطناً لثلة من النصيرية والدروز ولبعض قبائل تتألف من مختلف المذاهب يرأسها رجل يسمى الضحّاك فتحفّز ابن بهرام الاسماعيلي للتضييق عليهم ولكن الضحّاك باغتهم بألف من اصحابه فمزّق شملهم وقتل ابن بهرام وفر أصحابه واعتصموا بقلعة بانياس<sup>(١)</sup>.

وهناك حادثة جبال الضنية التي ذكرها المؤرخون السالفون وفي مقدمتهم عماد الدين أبو الفداء في تاريخه المختصر:

لقد اتفق عماد الدين وفيليب حتي على أن النصيرية هم من معظم سكان تلك المناطق التي هاجمها اقوش الأفوم واباحها للإبادة والدّمار وهم الفئة التي طهرت منها تلك المناطق . .

أمّا صاحب خطط الشام فقد اعرض عن ذكر النصيرية في تلك المناطق، فهل كان هذا لأنه لا يثق بمن ساقوا هذه الأخبار قبله ام امسك عنها حتى لا يثير حزازات طواها الزمن . وحتى انه لم يشر الى اشتراك النصيرية بالعصيان المنسوب إلى سكان تلك المنطقة . وهذا ما قاله صاحب الخطط بالحرف بعد ان ذكر حوادث سنة ٧٠٣ هجرية .

---

(١) ولاية بيروت ج ٢ ص ٧٧ .

قال:

(حتى اذا كانت سنة ٧٠٤ هجرية ارسل اقوش الأفرم نائب دمشق إلى الجبليين والكسروانيين، الشريف زين الدين عدنان يأمرهم ان يصلحوا شؤونهم مع التنوخية، ويدخلوا في طاعتهم، ثم ارسل اليهم الأمام ابن تيمية في صحبة بهاء الدين قراقوش فلم يحصل اتفاق، فأفتى العلماء حينئذ بنهب ديارهم بسبب استمرارهم على العصيان، وابطأهم الدخول في الطاعة).

وفي الدر المنظوم أن اقوش فتح كسروان من جهتها الشمالية ولذلك دعيت فتوحاً..

وقال آخر:

إن الأفرم جمع رجال الدروز سنة ٧٠٦ هجرية وكانوا عشرة امراء بعشرة آلاف مقاتل، والتقت الجموع عند عين صوفر، وجرى بينهم قتال عظيم، وكانت الدائرة على الأمراء، فهربوا بحرهم واولادهم واموالهم ونحو ثلاثماية نفس من رجالهم واجتمعوا في الغار غربي كسروان المعروف بغارتيبة فوق انطلياس، فدافعوا عن انفسهم ولم يقدر الجيش ان ينال منهم، ثم بذلوا لهم الأمان فلم يخرجوا فأمر نائب دمشق ان يبنوا على الغار سداً من الحجر والكلس، وهالوا عليه تلاً من التراب وجعلوا قطلوبك حارساً عليه مدة اربعين يوماً حتى هلكوا داخل الغار، ثم احاط العسكر بتلك الجبال ووطئوا أرضاً لم يكن أهلها يظنون أن أحداً من خلق الله يصل إليها، فخرّبوا القرى وقطفوا الكروم، وهذّموا البع وقتلوا واسروا جميع من صادفوا من الدروز والكسروانيين وغيرهم، فذلت تلك الجبال المنيعه بعد عزّتها..

ثم قال:

ويقول مؤرّحوا لبنان، إن الأفرم في هذه الحملة كان في خمسين ألف فارس وراجل.

ويقول ابو الفداء وابن الوردي: ان هذه الحملة سنة ٧٠٥ هجرية كانت

على بلاد الظننين، وغيرهم من المارقين عن الطاعة وكانوا يتخطفون المسمين ويبيعونهم من اعدائهم ويقطعون الطرق.

وفي تاريخ بيروت، ان سيف الدين اسندمر نائب طرابلس كان بسبب إلى ساطنة الكسروانيين، فأفحش فيهم القتل لينفي عنه هذه التهمة اللاحقة به، وان الكسروانيين بأدوا وتشتتوا واقطع هذا النائب بعضهم املاكاً من حلفة طرابلس وجارى بعضهم بالرواتب).

هَذَا ما ذكره صاحب الخطط دون ان يذكر النصيرية صراحة، وربما كانت كلمة (وغيرهم من المارقين) المعطوفة على الظننين تشمل النصيرية. بدون تسمية، لأن التاريخ الذي يستند اليه ذكرهم صراحة أمّا هو فلماذا اغفل ذكرهم هُنَا، ولماذا لم يذكر كما ذكر زميله فيليب حتي وجود ابن تيمية على رأس العسكر المهاجم واكتفى بأن يشير إلى ان ابن تيمية حاء الى كسروان ليوفق بين الأطراف المتنازعة ففشل وانتهت الأمور إلى الفتوى المدمرة التي أدّت بقسوتها إلى ما أدّت اليه من مذابح بشرية وغير بشرية وتدمير وتحريب لا حدود له . .

ولا ندرى اذا كان يليق بنا ان نقول: ان حكاية مجيء ابن تيمية على رأس وفد من أجل الإصلاح قد انفرد به صاحب الخطط ليرر به تدبير ابن تيمية بإباحة الابادة الكاملة لطائفة بكاملها لا أكثر ونكتفي منه بما اشار اليه عن وجود (النصيرية) العلويين في وادي التيم لأنه يؤيد ما نحن بصدده، وان اغفلهم في غيره من المناطق.

وبقدر ما اغفل المطران الدبس في تاريخه وجود العلويين في لبنان، فقد اشارت بعض المصادر التاريخية ومنها صاحب كتاب (لبنان من الفتح العربي، الى الفتح العثماني، السيد محمد علي مكّي) إلى قلة عدد العوارنة في لبنان، فقد اشار المؤرخ المذكور الى ذلك بقوله: (أمّا من الناحية الدينية، فيسندون المسامحة الديني الذي أوحدته الأمويون قداسهم في تكوين الطائفة الدرزية في شمال لبنان بالرغم من قلة عدد هؤلاء، فقد قدر وليم الصوري مؤرخ الصليبيين

في القرن الثاني عشر، ان عددهم اربعين ألفاً، وقدر الأب (لامنس) قراهم بحوالي / ٣٠ / قرية في الشمال . .

أما السواحل ومدنها فكانت موزعة بين المسلمين واليعاقبة والملكيين (اتباع  
بيزطة) واليهود، ويبدو من الأخبار والتقاليد الشيعية ان الشيعة ظهرت في جوبي  
لسان منذ نهى ابي ذو الغفاري الى الجنوب في عهد معاوية) انتهى .





طرابِلس والتشيُّع  
وإمارة بني عمّار فيها

فيما مرّ تقصيص كل الأخبار التاريخية التي تشير إلى انتشار العلويين النصيرية في مختلف المناطق اللبنانية وتجاوّرهم المتعايش مع مجاورهم من اناء الطوائف الأخرى، ولولا هذا لتعايش السلمي لما كانوا جميعاً هدفاً لقمة المماليك.

والآن ستقل الى طرابلس عاصمة الشمال وإلى ما جاء في اخبارها التاريخية عن تشييع سكانها وتمركز العلويين النصيرية فيها منذ بداية القرن الرابع الهجري ..

يقول عمر عند السلام التدمري في كتابه تاريخ طرابلس السياسي والحصاري عبر العصور:

(وكان على اهلها - أي طرابلس - ان يتوجّهوا نحو دولة تشدّ من ازهم، خاصّة وانهم طردوا من مدينتهم الأمير الأخشيدي، فكان أن انضوا تحت لواء الدولة الفاطمية، هذا إذا اخذنا في الاعتبار أن طرابلس كانت تضم بين جنباتها عناصر ترجع في اصولها إلى الفارسية، حيث كان المذهب الشيعي سائداً فيها<sup>(١)</sup> ولذلك إنتشرت الدعوة الفاطمية الشيعية بصورة جعلت فتحها سهلاً على الفاطميين ان لم يكن سلماً بدون أي قتال ..

ثم قال عن اماره طرابلس في عهد بني عمّار، وعرف هذه الاسرة بما يلي :

ينحدر بنو عمّار في الأصل من قبيلة كتامة المغربية الافريقية وقد اعتنقت هذه القبيلة المذهب الشيعي الذي انتشر في بلاد المغرب العربي، وعندما قامت الدولة الفاطمية تولى شيوخ هذه القبيلة مراكز قيادية في مصر والشام، فكان منهم امين الدولة أبو محمد الحسن بن عمّار بن ابي الحسين الذي نطالع اسمه للمرة الأولى في حوادث سنة ٣٥١ هجرية أثناء حصار المسلمين لقلعة طبرين في

---

(١) فهل لا يوجد في غير المرس المذهب الشيعي ؟ ولماذا هو محصور بالمرس ؟!

حريرة صقينة، إذ كان يقود جيوش لمعز لدين الله الماطمي وحاصر رمطة في الحريرة، وظهر بشكل بارز في عهد الخليفة العزيز بالله فكان من أجل كتابه، وهو كبير كتامة وشيخها وسدها ويلقب بأمين الدولة، وهو أول من لقب في دولة المغاربة.

ولمّا افضت الخلافة إلى لحاكم بأمر الله ردّ الأمور إليه والتدبير في سنة ٣٨٦ هجرية، وقال له: انت اميني على دولتي، ولقبه وكنّاه، وكان الناس على اختلاف طبقاتهم يترجّلون له .

وهو الذي فتح الطريق لابناء قبيلته لينتقلوا إلى الشام حيث ارسل القائد أبا تميم سليمان بن جعفر بن فلاح الكتامي إلى دمشق فقام ابو تميم هذا بوضع أخيه علي بن جعفر والياً على طرابلس سنة ٣٨٦ هجرية كما مرّ .

ثم قال :

غير أنّ المصادر التاريخية التي بين أيدينا تعمت عن تاريخ وكيفية مجيء بني عمّار إلى طرابلس لأول مرة، إذ تنقطع اخبار هذه الأسرة بعد قتل جدّها الحسن بن عمّار سنة ٣٩٠ هجرية، فلا نقف على اخبارها إلا في الربع الأول من القرن الخامس الهجري، حيث نطالع اسم أحد افراد هذه الأسرة الأمير الوزير رئيس الرؤساء خطير الملك أبي الحسن عمّار بن محمد وكان يتولّى ديوان الأنشاء في مصر، وقبّل سنة ٤١٢ هجرية، وقد وصلتنا قطعة نقدية مضروبة في طرابلس ترجّح أنّها من النصف الأول من القرن الخامس الهجري، ونقش عليها الإمام محمد بن عمّار، ولعلها تعود إلى والد أمين الدولة عبد الله قاضي طرابلس .

ثم يقول: نطالع ذكراً لاثنين من اسرة بني عمّار في طرابلس هما: أحمد بن محمد بن عمّار المعروف بأبي الكتائب، وعبد الله بن محمد بن عمّار المعروف بالقصي الجليل أبي طالب

وقد وصف أبو الفتح الكراچكي المتوفي سنة ٤٤٩ لأبي الكتائب كتابين هما

مهج البيان، وعدة الصير في حج يوم العدير ولأبي طالب كتاب في الفقه يسمى  
الستان . .

ثم يقول: ولدنا رواية بن حجر عن أبي طيء تقول: ان ابن القطان  
البغدادي . توجه إلى طرابلس، فأقام عند رئيسها أبي طالب محمد بن أحمد  
واقراً أولاده، وصنّف (الشامل في الفقه) من أربع مجلدات وكان موجوداً سنة ٤٢٠  
هجريّة .

ولما كان الكراجكي موجوداً في طرابلس سنة ٤٣٦ هجريّة كما يذكر في  
أحد مصنفاتي، فهذا يعني انه وُضِعَ المصنّف لبني عمّار في الثلاثينات من المئة  
الخامسة . .

ونضيف على ذكر بني عمّار في طرابلس هذا الخبر الوارد في الباب الثالث  
من اخبار الصيد من كتاب الاعتبار لأسامة بن منقذ لأن فيه تحديد فترة زمنية معينة  
من فترات حكم بني عمّار في طرابلس كما فيه تحديد لأحد اصحاب طرابلس  
من بني عمّار والخبر هذا نصّه:

(وخرج يوماً - يعني والد اسامة - رحمه الله إلى الصيد، وخرج معه أمير يقال  
له الصمصام من أصحاب فخر الملك بن عمّار صاحب طرابلس على سبيل  
الخدمة وهو رجل قليل الخبرة بالصيد).

حدد ناشر الكتاب تاريخ هذه الحادثة سنة ١١٠٩ ميلادية (راجع كتاب  
الاعتبار). وهذا التاريخ يقابله في التاريخ الهجري سنة ٥٢٩ وهو يتفق مع الخبر  
الوارد في خبر الصمصام في كتاب الاعتبار.

ثم نعود إلى اخبار التدمري في تاريخه فتتبعها حيث قال:

ورواية ابن طيء تجعل وجود بني عمّار بطرابلس في الربع الأول من القرن  
الخامس، فهو يُعرف أبا طالب برئيس طرابلس، وهذه اشارة الى انه كان قاضيها  
المتصرف في شؤونها وما يليها من الحصون، كما كان عليه الحال لقاضي

طرابلس السابق اس حيدرة الذي سبق الحديث عن دوره حيث كان يتمتع بسلطة تفوق سلطة الوالي قائد الجيش .

ولقد كان من الطبيعي في الدولة الفاطمية ان يكون للقاضي صلاحيات أوسع من صلاحيات الوالي ، أو قائد الجيش ، إذ كان القاضي بمثابة الداعية إلى مشر المذهب الشيعي الذي تقوم على أساسه الدولة الفاطمية .

ثم قال :

إنَّ الباحث المدقق يواجهُ عملاً مضنياً عند تتبع أسماء افراد اسرة بني عَمَّار حسب ترتيبهم ، لاضطراب تلك الأسماء واختلافها الواضح في المصادر بحيث أنَّ أية دراسة حول تسلسل اسمائهم ستظل يحيط بها الغموض أو الشك ومن أمثلة الخلاف في الأسماء حول القاضي امين الدولة المتوفي سنة ٤٦٤ هجرية والذي استقلَّ بحكم طرابلس ، لدينا نصر ابن شذاد الحلبي وابن الفرات حيث يسميانه (الحسن بن عَمَّار) بينما يسميه ابو الفتح الكراجكي المتوفي سنة ٤٤٩ القاضي الجليل (أبو طالب عبد الله بن محمَّد بن عَمَّار) عندما صنَّف له كتاباً في الفقه ويسمِّيه سبط بن الجوزي (عبد الله بن محمد بن عثمان بن الحسين بن قيدس ، أبو طالب القاضي أمين الدولة) .

وفي اتعاظ الحنفاء للمقرئزي (عبد الله بن محمَّد بن عَمَّار بن الحسين بن قندس بن عبد الله بن ادريس ابن أبي يوسف الطائي) .

وفي موضع آخر منه (أبو طالب عبد الله بن عَمَّار بن الحسين بإسقاط محمد بن عبد الله وعَمَّار .

ومثل ذلك حول اسم القاضي جلال الملك ، فهو عند ابن شذاد أبو الحسن ، علي بن محمد بن أحمد بن عَمَّار .

وعند سبط بن الجوزي (أبو الحسن بن أحمد) .

وفي ديوان اس الخياط (أبو الحسن . علي بن محمد بن عَمَّار) .

وهكذا جاء اسمه منقوشاً على اللوحة التذكارية لبناء مسجده في طرابلس  
وبذلك يتضح ان بعضهم يسقط (أحمد) بين محمد وعمّار.

وهكذا في اسم (فخر الملك) وهو شقيق (جلال الملك) إذ تكاد تجمع  
المصادر على تسميته بـ (عمّار بن محمد بن عمّار. أبو علي) بإسقاط أحمد بين  
محمد وعمّار.

وبنتيجة المقارنة يتبيّن لنا: أنَّ أمين الدولة هو الحسن، ويعرف بعبد الله أو  
هو عبد الله، ويعرف بالحسن، بمعنى ان الحسن وعبد الله اسمٌ واحدٌ لأمين  
الدولة، وهو أيضاً (أبو علي: الحسن بن أحمد بن عمّار) الذي أخذ الحديث  
عن الخطيب البغدادي في صور سنة ٤٥٩ هجرية.

ثم قال:

استطاع أمين الدولة ان يحمي طرابلس من (الغن والناوكية) التركمان حتى  
توفي في شهر رجب سنة ٤٦٤ هـ واثني عليه المؤرخون، فقال سبط بن  
الجوزي: القاضي امين الدولة الحاكم على طرابلس، والمتولي عيها كان  
عظيم الصدقة كثر المراعاة (للعلميين) تفرّد بذلك في زمانه ولم يدان احدٌ من  
اقرانه ..

وقال ابن شدّاد: (إنه من اعقل الناس واسدهم رأياً) ..

وقال ابن الفرات: (وكان ابن عمّار هذا رجلاً عاقلاً فقيهاً سديداً الرأي).

ثم قال التدمري عن عهد بني عمار في طرابلس:

كانت طرابلس في القرن الخامس الهجري - الحادي عشر ميلادي - من  
أهم مدن الشام الساحلية وقواعده البحرية، وكانت مبانيها متعددة الطبقات فتصل  
إلى أربع أو خمس، ومنها ما هو ست طبقات ...

وعندما زارها ناصر خسرو سنة ٤٣٨ هـ الموافق ١٠٤٧ م قال: ان عدد

سُكَّانُهَا يَبْلُغُ عَشْرِينَ أَلْفَ رَجُلٍ كُلُّهُمْ مِنَ الشَّيْعَةِ<sup>(١)</sup> . .

ومن مطالعنا لكتب التاريخ والتراجم ورجال الحديث ودواوين الشعراء التي تتناول العهد الفاطمي، وقفنا على أن طرابلس كانت تضم بين جنباتها من مختلف الأجناس والأديان والمذاهب، وإن كان أكثرية سُكَّانها من الشيعة بطبيعة الحال، وقد شيدوا فيها مساجد جميلة، وبيوتاً على مثال الأربطة تسمى مشاهد.

وكان يوجد خارج المدينة مشهَدان أو ثلاثة .

ويتبع طرابلس كثيرٌ من السَّوَاد والقرى، ومساحة المدينة تساوي مساحة صور، وهي ألف فراع مربع . .

ثم تحدث التدمري عن المستوى الحضاري فقال:

أما المستوى الحضاري الثقافي فقد بلغ أوجهُ في طرابلس على عهد أسرة بني عَمَّار التي فاقت شهرتها في العلم، وكان أمين الدولة بن عَمَّار قد أقام دار علم حَمَعَ في مكتبتها ما يزيد على مئة ألف كتاب، وكان هو فقيهاً من فقهاء الشيعة . وكاتباً مجيداً، ألف كثيراً من الكتب النفيسة وصلنا اسم واحدٍ منها بعنوان (ترويح الأرواح ومفتاح السرور والأفراح).

هذا ما اقتطفناه من تاريخ طرابلس للتدمري ممَّا له علاقة بموضوع كتابنا هذا، وكانت حاجتنا إلى معرفة عهد بني عمار في طرابلس تقتضي أن نتوسع في جوانب معرفة هذا العهد ومعرفة أسماء الأمراء العَمَّاريين وما لهم هناك من أثر

---

(١) يَبْر - محمد علي مكي في كتابه (لبنان) . واستقدم مُعلوية إلى السَّواحِل جماعة من اليهود ومن حرس واسكنهم في طرابلس وغيرها لمصع الروم من السُّرُك في السَّواحِل، ثم بدأ الأمويون بشحور العرب على الانتقال إلى السَّواحِل



شريف في التاريخ وكان المؤرخ التدمري قد بدل في هذا السبيل جهداً مشكوراً  
فأكثرنا من الأخذ عن كتابه وإن كان لنا ملاحظات عليه سنديها في محلها من  
هذا الكتاب، أما الذي ثبت لدينا من خلال هذا التاريخ ان اسرة بني عمار،  
اسرة شيعية من قبيلة كتامة الافريقية . .

كما ثبت لدينا من خلال هذا التاريخ ، أن المذهب الشيعي كان سائداً في  
طرابلس ولهذا تقبلت الحكم الفاطمي بارتياح وسهولة . .

وأيد ذلك ما جاء على لسان ناصر خسرو الذي زار طرابلس سنة ٤٣٨  
هجريه وكان عدد سُكَّانها يبلغ العشرين ألفاً كلهم من الشيعة . .

ومن ملاحظتنا التي وعدنا بها في كلامنا عما نقلناه عن السيد التدمري هو  
انه لم يجد من المرضي لنفسه ان يعتمد على أقوال ناصر خسرو في حصر سكان  
مدينة طرابلس بالشيعة ولا أدري لماذا ساورته الريبة بهذا المؤرخ فطفق يبحث  
في المصادر الأخرى على نفيه وإبطال الأخذ به، وكأنه يرضيه سامحه الله ان  
تكون طرابلس يتألف سكانها من سائر الأديان والمذاهب ولا يرضيه ان يكونوا  
من دين ومذهب واحد، ولكنه رغم كل ذلك لم يستطع إلا القول: ان غالبية  
سكانها كانوا من الشيعة، ولم يستطع ان ينكر على الشيعة إبان حكمها الأثر  
الذي تركته في طرابلس من علم وحضارة وصبر على الجهاد . .

ولم يستطع ان ينكر ان امين الدولة ابن عمار قد اقام في طرابلس دار علم  
جمع في مكتبتها ما يزيد على مئة الف كتاب وهذا رقم ضخيم على مدينة لا يبلغ  
عدد سكانها اكثر من عشرين ألفاً . .

وقد جاءت الإشارة إلى دار العلم هذه في الباب الثالث من كتاب الاعتبار  
لأسامة بن منقذ وهو ينقل اخبار الصيد في ذلك الباب قال:

وحصر معنا الشيخ العالم ابو عبد الله الطليطلي النحوي رحمه الله وكان في  
النحو سيوية زمانه قرأت عليه النحو نحواً من عشر سنين، وكان متولّي دار العلم  
بـطرابلس فلما احذ الافرج طرابلس، بعد الوالد - يعني والد اسامة - والعم يعني

عم اسامة - رحمهما الله استخلصا الشيخ ابا عبد الله هذا ويانس النابخ وكان قريب الطبقة في الخط من طريقة ابن البواب، اقام عندنا مدة ونسخ للوالد رحمه الله ختمتين ثم انتقل الى مصر ومات فيها.

التاريخ كما دونه محقق كتاب الإعتبار هو ١٢ تموز سنة ١١٠٩ ميلادية يقابلها سنة ٥٠٩ هجرية. أي بعد نهاية حكم بني عمار بست سنوات لأن حكم بني عمار انتهى سنة ٥٠٣ هجرية في طرابلس كما اثبتته المؤرخ التدمري.

قلنا فيما سبق ان السيد التدمري بذل جهداً مشكوراً وقلنا ان لنا عليه ملاحظات نبدي كل واحدة منها في مجلها .

ومن ملاحظتنا أيضاً انه اغفل أي ذكرٍ للنصيرية أو العلويين بين سكان المدينة ولعله في ذلك الوقت لم يفصل النصيرية عن الشيعة كما فصلها في هذا الوقت ولعل قوله - بالاستناد إلى ما ذكر من المصادر - يتألف سكانها من سائر الأجناس والأديان والمذاهب، لعل كلمة (المذاهب) تشمل فيما شملت هذه الطائفة الآن وهذا يتفق مع ما ورد في تاريخ لبنان لمحمد علي مكي وقد سبقت الإشارة إليه.

ومن ملاحظتنا عليه انه انكر من بين امراء بني عمار (بدر بن عمار) ممدوح المتنبي، ولم يقر ولايته على طرابلس، واعتبر ان رواية صاحب الوافي بالوفيات جاءت محرفة من طبرية الى طرابلس، ويقول ان بدر بن عمار توفي سنة ٣٣٠ هجرية فكيف ينصب على طرابلس سنة ٣٣٣ هجرية.

ليس من شك ان اعتراض التدمري على تحديد هذا التاريخ هو في محله ولكن التاريخ الصحيح لولاية بدر بن عمار على طبرية وطرابلس هو سنة ٣٢٨ هجرية.

وبعترضنا خلافاً على صحة اسم بدر بن عمار، فالمتنبي يذكره باسمه الثلاثي (بدر بن عمار بن اسماعيل) ولم يرد بين اسماء بني عمار من يحمل هذا الاسم الثلاثي ولعل اسمه طراً عليه ما طراً على غيره من تصحيف أو اسقاط

فمثلاً جاء على لسان سبط بن الجوزي ان القاضي امين الدولة اسمه عبد الله بن محمد بن عثمان بن الحسين . . الخ ، ولا يستبعد ان يكون (عثمان) مصحفاً عن (عمار) بسبب سوء النسخ . .

وإذا لم يكن بدر بن عمار ممدوح المتنبي هو الذي اسدت اليه ولاية طرابلس فمن هو اذن ممدوح المتنبي ومن أين هو اذا لم يكن من اسرة بني عمار امراء طرابلس ومن هو محمد بن رائق الذي ولاه طبرية والساحل؟؟

بحثنا عنه في ديوان المتنبي فوجدنا هذا الشرح : (وخرج بدر بن عمار إلى أسد فهرب الأسد منه ، وكان قد خرج قبله إلى أسد آخر فهاجه عن بقرة افترسها بعد أن شبع وثقل ، فوثب الى كفل فرسه فأعجله عن استلال سيفه فضربه بالسوط وداربه الجيش فقال أبو الطيب واصفاً هذا الحدث :

امعُفِرَ الليثُ الهَزْبَرِ بِسَوْطِهِ لِمَنِ ادْخَرَتِ الصَّارِمُ المَصْقُولَا

وكان اشار إلى اسم الممدوح بقوله :

حَذَقَ يُذِمُّ مِنَ الْقَوَاتِلِ غَيْرَهَا بِدْرُ بْنُ عَمَّارِ بْنِ إِسْمَاعِيلَا

وبحثنا في شرح هذا البيت لعبد الرحمن اليرقوقي ، فلم نجده يتعرض لهذا الاسم مطلقاً واكتفى بشرح معاني الألفاظ ولغتها . .

واستعرضنا اسماء بني عمار من حكام طرابلس فلم نعثر على هذا الاسم بين الاسماء التي استعرضها الدكتور التدمري . .

بقيت هناك ثغرة وردت و اشار اليها الدكتور تدمري في تاريخ طرابلس ، وهي قوله :

(إنَّ المصادر التاريخية التي بين ايدينا تصمت عن تاريخ وكيفية محيى بني

عمّار إلى طرابلس لأوّل مرة، اذ تنقطع اخبار هذه الأسرة بعد قتل جدّها الحسن بن عمّار سنة ٣٩٠ هجرية) ..

ونجد ثغرة اخرى في قوله :

(وممّا هو جديرٌ بالذكر أنّ الباحث المدقق يواجه عملاً مضنياً عند تتبع اسماء أفراد اسرة بني عمّار حسب ترتيبهم لاضطراب تلك الاسماء واختلافها الواضح في المصادر) .

في هاتين الثغرتين فتح لنا الدكتور التدمري باباً للدخول في البحث بحيث يُمكننا القول : ان الفترة التي صممت فيها المصادر التاريخية عن تاريخ بني عمّار، هي الفترة التي ضاع فيها اسم بدر بن عمّار بين ولاية طرابلس في فترة من الزمن فأغفل ذكره ..

وكذلك اضطراب الاسماء واختلافها الواضح في المصادر التاريخية أيضاً ساعد على هذا الإغفال ..

وبإمكاننا ان نقول : ان الظروف التي عملت على طمس اسماء اشخاص كثيرين مثله هي التي عملت على طمس تاريخه وكم في بطن الأرض من رجال اغفلهم المؤرخون كانوا منارة عصورهم على ظهرها .

ولا يقتصر الأمر على الأشخاص، فهناك مجموعات بكاملها ابعدها خصومها عن التاريخ، ومنها هذه الفرقة التي قالوا عنها انها خرجت على الاعتدال فاستعدها اخواها المتسنن والمتشيع والقيّا بها خارج الحضيرة الإسلامية ..

وكما تفعل العقائد تفعل السياسة، فالسياسة التي جاءت بعد الفاطميين بمصر كادت ان تذهب بمعالم الفاطميين فيها وكذلك السياسة التي جاءت بعد بني عمّار في طرابلس لو استطاعت لقضت على معالمهم فيها، وهكذا كل من يأتي بيني على انقراض من مضى والدهر يلهو بعثية في الجميع .

نعود إلى بدر بن عَمَّار فنقول : ان لدينا مصدراً آخر غير المتنبي ، يشير الى هذه الشخصية بوضوح ويعطينا دليلاً على انه مرَّ على طرابلس والياً وانه كان من (النصيرية) العلويين فقد جاء في كتاب هداية المسترشد لأبي صالح الديلمي وهو كتاب مخطوط غير مطبوع ما يلي :

(ومس العارفين الأمير الكبير العارف العامل زين الموحدين من فخر العلماء والعارفين ، ابو الحسن رائق بن الخضر الغساني كان مِمَّنْ ملك طرابلس وما يلي من تلك الجهات والنواحي ..

ثم ملكها بعده ولده محمد فعينَ والياً عليها من قبله بدر بن عَمَّار وكان ابو اسحاق التنوخي يومئذ اميراً على اللاذقية ، وهو الذي مدحه المتنبي أيضاً بقصيدة مطلعها :

هو البين حتى ما تأنى الحزائق      ويا قلبُ حتى أنت ممن افارق

ورثاه المتنبي أيضاً برثاء بليغة مطلعها :

إنِّي لأعلمُ ، واللبيب خبيرُ      ان الحياة وان حرصتْ غرورُ

واشار الى انه كان من الموحدين بقوله :

حتى أتوا جدناً كأن ضريحه      في قلب كلِّ موحِدٍ محفورُ

ونلاحظ ان بدر بن عَمَّار كانت صلته بالمتنبي اشبه بصلة سيف الدولة الحمداني به ، وكان بينه وبينه مباسطات لم تكن بينه وبين سيف الدولة ، فمن ذلك ما يرويه لنا الديوان : ان بدر بن عَمَّار عرض على المتنبي الصحبة للشرب فقال ارتجالاً :

رأيت المدامة غلابة	تهيج للقلب أشواقه
تسيء من المرء ناديبه	ولكن تحسن أخلاقه
وانفس ما للفتى لبه	وذو اللب يكره انفاقه
وقد مت أمة بها موة	ولا يشتهي الموت من ذاقه

كما ان المتنبي قال في وصف لعبة عند بدر بن عمار:

وذا غداير لا عيب فيها      سوى ان ليس تصلح للعناق

ويمما يؤيد رواية هداية المسترشد ما ورد في ديوان المتنبي بسبب نظم  
احدى قصائده في بدر بن عمار قوله:

(وورد كتاب من ابن رائق على بدر بن عمار بإضافة الساحل إلى عمله)، فما  
العمل الذي أضاف إليه الساحل؟ وما هو الساحل الذي اضيف إلى عمله ان لم  
تكن طرابلس وما يتبعها من البلاد.

وان المتنبي لم يغفل هذا التقدير لصديقه بدر بن عمار فقال:

وما صغر الأردن والساحل الذي	حيث به إلا إلى جنب قدرك
تحاسدت البلدان حتى لو أنها	نفوس، لسا الشرق والغرب نحوك
واصبح مصر لا تكون اميره	ولو انه ذو مقلة وفم بكى

وإذا شئت الإستزادة من ذلك فما عليك إلا ان تقلب صفحات ديوان  
المتنبي لتنف على عدد القصائد التي لها علاقة ببدر بن عمار في مناسبات  
مختلفة، وقد احصيناها فبلغت اربعاً وعشرين قصيدة وقصائد بهذا العدد تكاد  
تشكل ديواناً لوحدها .

إن شخصية كبدر بن عمار لها هذا الأثر الضخم عند اكبر شعراء العرب،

عجبتُ كيف اغفله كثيرٌ من المؤرخين، واغفلوا ولايته على طرابلس، وغيرها من مدن الساحل السوري واللبناني.. فقد بحثنا عنه في خطط الشام لكردي علي، وفي تاريخ لبنان لفيليب حتي وفي تاريخ طرابلس للتدمري، فلم نجد عند هؤلاء من يريد البحث عن صحة ولايته على طرابلس أو يتعاطف مع صاحب الوافي في الوفيات..

وفيما يتعلق بتواجد العلويين (النصيرية) في طرابلس في عهد بني عمّار، فقد جاء في كتاب (راحة الأرواح) وهو مخطوط أيضاً لمؤلفه أبي سعيد ميمون بن القاسم الطبراني ما يلي، قال:

(حدثني أبو الحسن، أحمد بن محمد بن اسحاق الجهميدي بمدينة طرابلس الشام يوم الأحد لليلتين بقيتا من ذي الحجة سنة ٣٩٨ هجرية، قال:

حدثني أبو عبد الله، الحسين بن حمدان الحصيني بضراً الله وجهه، قال:

حدثنا أبو الحسن، علي بن القاسم الأهوازي<sup>(٣١)</sup>.. إلى آخر الحديث).

إنّ هذا التاريخ، وهذا الخبر المعنع بأشخاصه ومكان روايته يثبت تواجد العلويين في طرابلس في ذلك الحين، وهو التاريخ الذي كان به حكم بني عمّار قائماً على طرابلس والساحل، خاصةً وأن التاريخ يروي أن مقتل الحسن بن عمّار جد عائلة بني عمّار كان سنة ٣٩٠ هجرية وأنّ هذا كان أحد قواد جيش المعز لدين الله الفاطمي.

وإذا عدنا إلى تاريخ حديث الجهميدي لأبي سعيد الذي هو سنة ٣٩٨ هجرية. وعدنا إلى تاريخ مقتل الحسن بن عمّار سنة ٣٩٠ فيكون حديث الجهميدي لأبي سعيد بعد مقتل الحسن بن عمّار بثمانين سنوات.

واطلعنا على مخطوطة ليس لها عنوان، مؤلفها يدعى أبو الخير سلامة بن أحمد الحدا وكان هذا المؤلف معاصراً لبني محرز أصحاب قلعة القدموس، وهؤلاء كانوا معاصرين لبني منقذ في قلعة شيزر من العلويين (النصيرية)، وقد ذكر في هذه المخطوطة الشيوخ الذين لقيهم واجتمع ليهم وتحدث معهم

بالعلوم الروحية ومن جملة أولئك شيوخُ من لبنان . قال :

(ولقيت من الشيوخ الطرابلسيين : أبو القاسم الشيبى وكان يعرفُ بالناسخ ، وأنا محمد هارون العاني رحمه الله ، وأبا اليقطان عمَّار الخراط) . .

لوحظ ان عائلة بيت الحرَّاط قديمة في طرابلس وقد عُيِّن منها موظفون كبار ، امثال عبد الرحمن بن محمد الخراط ، فقد عُيِّن كاتباً للسر بطرابلس في القرن الثامن الهجري نقل ذلك التدمري عن اس حجة الحموي .

ومما تجدر الإشارة اليه أيضاً انه يوجد صريح يُزار اختلفت عليه طائفتا العلويين والسنيّين ، وكل واحدة منهما تدعيه ، هَذَا الصريح يقوم على رفات شخص قديم ، السُّيُون يسمونه الشيخ عمر والعلويون يسمونه الشيخ عمران<sup>(١)</sup> وقد حدث طوفان منذ سنوات في طرابلس فجرف كل ما حول هذا الصريح وبقي هو - كما روي لنا - وبعد حادثة الطوفان قام رجالٌ من العلويين سكان طرابلس ببناء عرفة على الصريح وعرف تحيط به وذلك بعهد حكومة السيد رشيد كرامي الَّذي كان بدوره مسؤولاً عن الأوقاف فلم يعترض على ذلك ولم يمانع وَالَّذي ارجحه أنَّ هذا الصريح للشيخ (عمَّار الخراط) الذي اشار اليه الحدّاء في مخطوطته سالفه الذكر بين الشيوخ الطرابلسيين والتصحيف بين عمر وعمَّار قريبٌ جدّاً ووارد . .

وممن ذكرهم الحدّاء في مخطوطته أيضاً من الشيوخ الطرابلسيين أنا عبد الله ، محمّد بن سلامة الطبري القلانسي ، وأبا القاسم الرهاوي ، وأنا عبد الله . جعفر ، وأنا المطاع . علي الرهاوي . وأنا طاهر ، ابراهيم بن أبي يعلي ، وأبا المُرْحَى . . وأبا محمد عبد الله القطان الطرابلسي وقد توفي في بعلبك .

ودكر من شيوخ صور ، أبا لحسن . علي الدُّكَّاني لجبلي رحمه الله وأنا

---

(١) شيخ عيش في عكر بن شيخ عمر بن نصر بنسي بن شيخ محمد اسدوي جاءه هـد في شجرة نسب مخصوصه ومحمده



الحسن الحاج. وتعام الصوريين، كما اشتهر بصور من علماء العلويين الفقيه محمد المشاط الصوري وقد قتل بعسقلان ودفن بالقدس حوالي ٤٠٠ للهجرة، كما ذكر الأمير أبو الفتح محمد بن ابراهيم النعماني في بعض كتبه المخطوطة: انه كتبه (بقيسارية) وانه جاءه بعض الأخوان من مدينة صور وذكر ان بعض من يقتدي بهم وجد كتاباً كتبه صاحبه في صور فأنفذ إليه للرد عليه .

وذكر من شيوخ صيدا أبا الحسن . علي الحدّاء (هل هو من قرابته يا ترى!!) بذات البواب، وأبا الحسن، علي الجنان وأبا الحسن . بن عطاء الله .

وتبين ان الحدّاء ذكر أيضاً مع الذين لقيهم في دمشق من الشيوخ أبا ياسر، عمار الجهميدي الجبلي، ويقول: كان مقيماً في دمشق . .

ان كلمة (الجبلي) وعبرة (كان مقيماً في دمشق) تستدعي للتأمل فيما يُقصد فيهما، (فالجبلي) معناه انه من أبناء الجبال، وكان في ذلك الحين يسمّى سكان منطقة كسروان (جبليين)، (وكان مقيماً في دمشق) يعني انه كانت اقامته طارئة وليس هو من سكان دمشق الأصليين وهذا يعطينا الدليل، ان عائلة الجهميدي في لبنان كانت ذات شأن في العلم والفقه . .

لا نستطيع ان نستريب بهذه المعلومات، فصاحب المخطوط كان معاصراً ومن ابناء ذلك الزمن وهو ينقل بأمانة تاريخية .

كلُّ هذا يشير بوضوح إلى انتشار العلويين على الأرض اللبنانية بمختلف مدنها وانحائها وجهاتها. ويثبت ان طرابلس كانت من المراكز المرموقة التي يتلاقى فيها علماء العلويين في عهد بني عمار.

يقول صاحب كتاب ولاية بيروت :

في قرية عين يعقوب التي تبعد ثلاث ساعات عن حلبا يوجد مقام يعقوب «ع» .

وفي قرية عياش وهي على نفس البعد يوجد مقام الخضر .

وفي عكار القديمة التي تبعد خمس ساعات يوجد ضريح الشيخ جنيد.

وفي منارة يوجد ضريح الشيخ بدر.

ثم يعقب على هذا قائلاً: هذه الأسماء معروفة عند العلويين<sup>(١)</sup>.

ويقول أيضاً: ان سكان هذا القضاء «عكار» المؤلف من ١٦٨ قرية فيهم المسلمون والنصارى وثلاثهم النصيريون، فالنصيريون يسكنون قرى: مصلى، عين السيف، الزينة، عين تشا، خربة الرمان<sup>(٢)</sup>.

هذا ولا ننسى انه يؤرخ ولاية بيروت - لبنان - وأن العلويين قديموا العهد في لبنان وانهم ساهموا في العطاءات الخيرة فيه وبذلوا لأجل اخصاب ارضيه جهداً وعرقاً وزينوا جباله بالبساتين والكروم وارضه بالأشجار المثمرة، وتشبثوا به حتى الموت ودافعوا عنه، وما كانت الفتوى بتخريب الدور وقطع الأشجار وذبح الرجال إلا لقهر هذا التشبث وهذا الدفاع المستميت. وبعد كل هذا نجدهم الآن لا يستحقون شرف المواطنة الأصيلة في نظر أهل الحل والعقد في لبنان. سامحهم الله.

ونعود إلى مناقشة اغفال الفترة التي صممت عنها المصادر التاريخية التي جاء بها العماريون إلى طرابلس، وكيفية هذا المجيء!

وبعد ان استندنا على مصدر تاريخي من كتاب مخطوط هو كتاب ابي صالح الديلمي الذي سبقتنا الإشارة اليه، والذي استفاد منه، أن تولية بدر بن عمار على طرابلس كانت من قبل محمد بن رائق الذي تولى على ملك أبيه بعد وفاته ومنه طرابلس والساحل، وتأيد ذلك بما نوه به في ديوان المتنبي وثبت بالقصائد التي استدعتها المناسبة والتي حملها اليها الديوان.

---

(١) ولاية بيروت ص ٢٤٠.

(٢) نفس المصدر ص ٢٣٥.

بعد كُلِّ هذا اصبحنا نستطيع الاعتماد على ان فترة الصمت التاريخي يراد بها القفز فوق فترة الحكم حتى لا يظلُّ له شأنٌ يتناقله النَّاسُ أو يذكرونه بالخير، وحتى لا يكون مقياساً يقارن به الحكم الذي يخلفه اذا قصَّر عنه .

ونستطيع ان نؤكد اعتماداً على تاريخ التدمري بالذات ان طرابلس لم تشهد عهداً ازهى وانصر واكثر تحضُّراً من عهد بني عمار وهو العهد الذي كان به العلويون من أبرز سكان المدينة . .

بقي علينا ان نتساءل لماذا اغفل المؤرخون: كيفية مجيء بني عمار إلى طرابلس!! فهل كان مجيئهم على غير ارادة الشعب مفروضاً من الفاطميين والشعب لا حول له ولا طول!! ام جاؤا تلبية لرغبة الشعب الذي كان يشكو من حكامه السابقين . .

هناك في المصادر التاريخية ما يجعلنا نستبعد القول بالفرض لأن بني عمار معروفون بتشيعهم العريق، ولأن الفاطميين هم الذين يرعون مصالح الشيعة والتشيع وقد قام حكمهم على هذا الأساس .

وناصر خسرو هذا الذي زار طرابلس بالذات سنة ٤٣٨هـ ووصف مبانها وموقعها وما يلحق بها ويتبعها هو الذي حدّد سكانها بعشرين ألف قال: انهم جميعهم من الشيعة، فلا يعقل والأمر كذلك ان يكون مجيئهم مخالفاً لرغبة الشعب الذي هم منه واليه . .

ونستطيع ان نقول، والتاريخ يقول ان الحسن بن عمار جد عائلة بني عمار كان أحد قواد جيش المعز لدين الله الفاطمي - نستطيع ان نقول: ان الفاطميين، قد اختاروهم الى هذه المهمة بطرابلس ليطمئن الشعب اليهم ويطمئنوا هم إلى الشعب، وعلى هذا الأساس كان مجيء بني عمار وكان الاختيار موفقاً حيث - كما قلنا - شهدت طرابلس على عهدهم منتهى الأزدهار والتقدم والرخاء . .

ونتساءل أيضاً، لماذا اغفل المؤرخون: رائق وابنه محمد وصممت مصادرهم عن ولاية هذين الرجلين وحكمهم في السواحل اللبنانية كما صممت

تلك المصادر عن علاقة بدر بن عمار بهما .

إن ديوان المتنبي يشير بوضوح إلى تلك العلاقة الحميمة بين بدر بن عمار  
وبدر بن محمد بن رائق، حيث جاء في بيان أسباب نظم بعض قصائد المتنبي في  
مدح بدر بن عمار ما يلي :

(وقال يمدح بدر بن عمار الأسدي الطبرستاني ، وهو يومئذ يتولى حرب  
طبرية من قبل أبي بكر محمد بن رائق سنة ٣٢٨ هجرية . وها نحن نورد  
القصيدة بما فيها :

احلماً نرى؟ ام زماناً جديداً	ام الخلق في شخوص حي اعياد
تجلّى لنا، فأضائاً به	كأننا نجوم لقينا سعوداً
رأينا ببدر وإيأاه	لبدر ولوداً وبدرأ وليدا
طلنا رضاه بترك الذي	رضيناه، فتركنا السجودا
اميراً امير عليه الندى	جواد بخیل بأن لا يجودا
يحدث عن فضله مكرهاً	كان له منه قلباً حسودا
ويقيم إلا على أن يفسد	ر ويقدر إلا على أن يزيدا
كان نوالك بعض القضاء	فما تغط منه نجده جدودا
وربما حملة في الوغى	رددت بها الذبل السمر سودا
وهول كسفت ونصل قصفت	ورمح تركت مباداً مبيدا
وماك وهبت بلا موعيد	وقرن سبقت اليه الوعيدا
بهحر سيوفك اغمادها	تمنى الطلى أن تكون الغمودا
إلى الهام تصدر عن مثله	نرى صدراً عن وُرد وُردا
قتلت نفوس الورى بالحديد	حتى قتلت بهن الحديدا
فأنفذت من عيشهن البقاء	وابقيت مما ملكت النفودا
كانك بالفقر تبغي الغنا	وبالموت في الحرب تبغي الخلودا
خلاتق تهدي إلى ربها	واية مجد أراها العبيدا

مَهَذَبَةٌ حَلَوَةٌ مُرَّةٌ      حَقَرْنَا الْبَحَارَ بِهَا وَالْأَسُودَا  
بَعِيدٌ عَلَى قَرَبِهَا وَصَفَهَا      تَغُولُ الظُّنُونُ وَتَنْضِي الْقَصِيدَا  
فَأَنْتَ وَحِيدٌ بَنِي آذَمَ      وَلَسْتَ لَفَقِدَ نَظِيرَ وَحِيدَا

فإذا استعرضنا هَذَا القصيد وسببه، وإذا استعرضنا اسم هذا الممدوح (بدر بن عَمَّار الأسدي الطبرستاني) لا بُدَّ لَنَا من مواجهة امرين اثنين إما يكون بدر بن عَمَّار هذا غير بدر بن عَمَّار ذاك، فهذا ممدوح المتنبّي سابقنا تعريفه الوارد في الديوان الى معرفة نسبته الى قبيلة (أسد) مغيظة ابي نَواص، وبدر بن عَمَّار المبحوث بشأنه من قبيلة (كتامة) كما يقول التّاريخ. وذلك قبيلته عربية شرقية وهذا عربية افريقية. فمن هو بدر بن عَمَّار اذن؟!

إنَّ المؤرخ التدمري يقول: إنَّ بني عَمَّار من قبيلة كتامة المغربية وهُنَا في ديوان المتنبّي يشار اليهم انهم من (بني اسد) القبيلة العربية الشرقية ويشار الى بدر بن عمار الَّذي هو أحد ابطالهم إلى انه (طبرستاني) (وربما كانت النسبة «الطبراني» نسبةً الى طبرية التي حارب بها وولي عليها؟ ثم جاءت غلطاً الطبرستاني)، أي ان منشأه وموطنه طبرستان الفارسية.

وهُنَا لا بُدَّ ان نواجه اختلافاً بين المؤرخين، واختلافاً في تعريف هذه الشخصية، وان الشيء المضني الَّذي شكاه التدمري في معرفة اسماء امراء بني عَمَّار يواجهنا الآن في التأكد من معرفة هذا الشخص (بدر بن عَمَّار) فهل يصح ان نقول قبيلة كتامة المغربية التي نسبه اليها التدمري قبيلة عربية من اسد نازحة من المشرق العربي؟ ام قبيلة مستقلة لذاتها من قبائل البربر في المغرب العربي اصيلة الاستيطان هناك. .

إنَّ نزوح القبائل العربية من المشرق إلى المغرب ثابتٌ تاريخياً وإنَّ (تغرية بني هلال) القبيلة العربية مشهورة وقد الفت بشأنها الأساطير واثار اليها ابن خلدون في مقدمته.

ان صمت المصادر العربية التاريخية عن بعض أمور لا يعني عدم حدوثها،

وان نطقها في امور اخرى لا يعني انها حدثت بالفعل والتاريخ كما قلنا في مقدمة هذا الكتاب لا يكون دليلاً مرشداً على وجه الدقة في كل الأمور فمنه ما يكتب بإرادة معينة ومنه ما يهمل بإرادة معينة وعواطف المؤرخين أو تحاملهم أحياناً كثيراً ما يُوقع الباحثين في الارتباك، وكثيراً ما يترك اشكالات غير سهلة الحل ومنها مثل هذه المشكلة، مشكلة بدر بن عمار (الكتامي) المغربي (أو بدر بن عمار) (الأسدي) الطبرستاني، مع أن بدر بن عمار الذي حكم طرابلس هو واحد وحكمه إلى طرابلس ثابت بمقولة الديلمي المخطوطة التي ليس فيها ما يدعو للإشتباه ومؤيد بما جاء في ديوان المتنبي، ولم يحمل الينا الإشكال في امره إلا سكوت المصادر التاريخية وتعيين نسبه في ديوان المتنبي انه (أسدي طبرستاني).

والعمل المضني أيضاً الذي شكاه المؤرخ التدمري في تتبع اسماء اسرة بني عمار يدخل في معميات الحلقة الضائعة من تاريخ هذه الاسرة وهو الذي نشكو منه الآن في معرفة مكان بدر بن عمار من هذه الاسرة بعد ان عرفنا زمانه اذا كان هو ممدوح المتنبي، حيث ثبت انه كان في عام ٣٢٨ هجرية في طبرية عند محمد بن رائق، وفي ذلك التاريخ اسند اليه محمد بن رائق حرب طبرية، وبسبب ما ابلى في هذه الحرب اضاف اليه ولاية السواحل، ولم يثبت ان هناك اسرة غير بني عمار وهي بهذا الاسم حكمت طرابلس.

وإذا شئنا أن نستضيء في دجنة هذا البحث بما ورد في مخطوطة الديلمي وبما ورد في (الوافي في الوفيات) للمقرئزي واجرينا مقارنة بين هذه المعلومات وبين ما ورد في ديوان المتنبي نكاد نتحقق ان الحقبة المنسية من تاريخ بني عمار - على ما لهؤلاء من تاريخ مجيد - وكيفية مجيئهم لأول مرة، كان على يد ابي مكر محمد بن رائق الذي اختار بدر بن عمار والياً على طبرية وطرابلس ثم اضاف إلى عمله الساحل من طرابلس إلى طرطوس<sup>(١)</sup>.

(١) جاء في كتاب (لبنان من الفتح العربي إلى الفتح الاسلامي) لمحمد علي مكي، ان الاحشيد أسس في مصر دولة مستقلة معصلة عن بغداد على غرار ما كان عمله أحمد بن طولون، وساعده

ويقول التدمري في تاريخ طرابلس: ان حلة دخلت في حوزة بني عمار وكان في آخر امارتهم في الشمال، واستولى عليها الصليبيون بعد سقوط طرابلس سنة ٥١٣ هجرية .

وإذا كان صَحَّ ما اورد المؤرخ التدمري: ان اخيار بني عمار لم تبدأ إلا في الربع الأول من القرن الخامس أي بعد عام ٤٢٥ هجرية أي اعتباراً من فترة خطير الملك ابي الحسن عمار بن محمد. فتكون كما تصورنا سابقاً فترة بدر بن عمار كانت خلال المدة المغفلة التي صمت عنها التاريخ ولم يشأ ان يتكلم عنها. لأن أول ذكر له في ديوان المتنبي هو سنة ٣٢٨ ، واذا كانت اخبار بني عمار بدأت اعتباراً من الربع الأول من القرن الخامس الهجري، فإن هناك مئة سنة من تاريخ هذه الأسرة عفى عليها الإغفال، وهي فعلاً الفترة التي صمت عنها المصادر التاريخية لأسباب نجهلها، ومن ضمنها فترة ولاية بدر بن عمار على طرابلس، وإذ صح ان وفاته كانت سنة ٣٣٠ هجرية فتكون فترة ولايته على طرابلس ستين فقط. أي من ٣٢٨ إلى ٣٣٠ هجرية.

انه لمن المريب فعلاً ان يكون مجيء بني عمار الى ولاية طرابلس مجهول التاريخ والمصدر والسبب، ونستطيع ان نقول، انه لولا أن هناك مصنفات وضعت لبني عمار بطرابلس في الربع الأول من القرن الخامس الهجري، واضطرار المؤرخين الى ذكرها لصمت المؤرخون عن دور بني عمار في طرابلس بجملته .

ولولا (ابو الفتح الكراجكي) المتوفى سنة ٤٤٩ هجرية وكتابه (نهج البيان) و (عدة البصير) لحذف المؤرخون هذه الفترة من تاريخ طرابلس . وقناعتنا في ذلك ان امر هؤلاء كملوين (نصيرية) وخاصة بدر بن عمار هو الذي جعل المؤرخين يعرضون عنهم هذا الإعراض المفضوح

---

« في الاستيلاء على البلاد قية محمد بن رائق في بلاد الشام حركته الاعصية عن بغداد، ولكن لاحسب فضي على حركه بن رائق وضم بلاد الشام اليه »





ثبت ان التاريخ مسحّر لخدمة القوة وانه دائماً مع الغالب، وليس هو مع المغلوب إلا اذا كان سيّياً لامتداح الغالب.

ولا يعدوا ان يكون خادماً لثلاثة رجال بطل أو مشرّع أو أمير أمّا عامل أو كادح أو مزارع أو فلاح، فلا نصيب لهؤلاء عند المؤرخين وهؤلاء ادوات لمصادر القوة في الأفراد..

لقد رنحني طرباً ابن بسّام صاحب كتاب الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة عندما قال بمنتهى الجرأة: (لحي الله قولهم: الفضل للمتقدم) فكم دفن من احسان واخمل من فلان، ولو اقتصر المتأخرون على كتب المتقدمين لفضّاع علم كثير وذهب أدب غزير).

فنحن في هذا العصر المتأخر الذي عمت اكتشافاته الفضاء واستعمل بتفكير ابنائه الأرض والسماء، والذي اصبح متاحاً به لكل من يكتب ان يعرف الحقائق وان يجعل الايمان بها مثله الأعلى في معرفة الاحوال الخاصة والعامة في كل منحنى من مناحي الحياة الأدبية والتاريخية والاجتماعية في كل الناس.

في هذا العصر بالذات الذي اصبحت فيه الأمور كلّ الأمور واضحة، وازيلت كلّ الحجب وال أستار التي كانت تغلّف كل شعب وكل فلة وكل فئة من الناس وتحجبهم عن أعين الناظرين..

في هذا العصر بالذات بقي شعار (الفضل للمتقدم مطروحاً) وبقي المؤرخون يعتمدون على من تقدمهم، وبدلاً من ان يتأثروا بابن خلدون في التنويه باخطاء المؤرخين، وبدلاً من أن يقوموا بإصلاح الاغلاط والاضطرابات التاريخية، ظلّوا يستندون عليها كوثائق لا تقبل الجدل، وكحقائق ثابتة يجب ان تتابع فالذي قال به الشهرستاني وابن حزم والنوبختي وسعد الأشعري يردده ويتبناه ويقول به الآن محمد أبو زهرة، وحسن ابراهيم حسن، وسعد جمعة وعمر عبد السلام التدمري، وعبد الرحمن بدوي، ومصطفى الشكعة، وغيرهم، وغيرهم، من مؤرخينا المعاصرين.

ورأيت - وكنت أتمنى أن لا أرى - أن غضب هؤلاء المؤرخين ينصبُّ دون ما سبب واضح ، على طائفة معينة من الطوائف الاسلامية هي طائفة العلويين أو (النصيرية) كما يسمونهم ، كأن ليس في هذا الشرق العربي طائفة تشكل خطراً عليه إلا هذه الطائفة ، فلم أجد مؤرخاً انصفها أو تعاطف معها على الأقل ، أو برّر لها موقفاً معارضاً للسياسة ، فالإتهام الباطل يحيط بها من كل جهة . .

وبما أننا نحن الآن بصدد التأريخ للعلويين في بلد مجاور هو لبنان ، وبمدينة مجاورة عزيزة على قلوبنا ، هي طرابلس ، فسنتصر الآن على معلومات وردت بكتاب لأحد ابنائها المفكرين جعل كل ما فيه راجداً لكل ما مرت به هذه المدينة من ظروف واحداث واحوال اجتماعية وثقافية وسياسية هو الدكتور عبد السلام التدمري وسمى هذا الكتاب (تاريخ طرابلس) .

ونقتصر على هذا الكتاب لأنه جمع الكثير مما نحن بحاجة الى جمعه من بطون الأوراق . وهو ذو علاقة وشيجة بموضوعنا . .

نحن لا ننكر على هذا المؤرخ جهده المبذول ، ولا اخلاصه لهذا العمل في سبيل بلده ، ولكننا نقول : إنه كان ينبغي عليه ان يكون اكثر الماماً بأحوال مواطنيه من العلويين .

وكان عليه ان لا يقتصر على معلومات مشبوهة كتبت في عصور يسيطر عليها نوع من الضغط السياسي والاجتماعي ، لأنه كان باستطاعته أن يفهم الأمور بوسائله الخاصة وان يعتمد على معلوماته أكثر من معلومات غيره ، وان يتثبت بنفسه لا بواسطة غيره ، فهو يكتب في زمن لم يعد به العلويون لغزاً غير قابل الحل ولو قال ذلك فيليب حتي أو غيره .

فالعلويون جيرانه ومواطنوه في طرابلس الآن ، وفي عكا ، وجيرانه دولياً في جبلهم ، ويعرف عن رجالهم وشعرائهم وادبائهم ومثقفهم وأهل الوجاهة فيهم الشيء الكثير . .

وهو يعلم ان للعلويين في طرابلس بالذات مسجداً جامعاً لا يختلف عن

مساجد وجوامع المدينة إلا بإقامة الصلاة على المذهب الجعفري .

وهو يعلم أنهم يصومون مع المسلمين ويُفطرون معهم، وانهم يحجون في حال الاستطاعة، ويزكّون ويجاهدون ككل طائفة من طوائف المسلمين . .

ولولا خوف الإطالة لأوردت له أسماء الحُجّاج الذين أدّوا فريضة الحج من علوي طرابلس بالذات أكثر من مرة . .

فيمُن ابن له ان يقول على ذمة غيره: (وهم يتظاهرون عند جُهّال المسلمين بالتشيع وموالاة أهل البيت، ولكنهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ولا برسوله، ولا بكتابه، ولا بأمر ولا بهي، ولا بثواب، ولا عقاب، ولا بجنة ولا بنار، ولا بأحد من المرسلين قبل محمد (ص) ولا بملة من الملل السابقة، بل يأخذون كلام الله ورسوله المعروف عند المسلمين بالتأويل، فيتأولونها على أمور يقرؤونها، ويدعون بأنها علم الباطن، ومن هنا عرفوا (بالمأولة) وعرفوا بالباطنية كسائر أصناف القرامطة الباطنية، وفي المنطقة القريبة من طرابلس، عرفوا بالظنيين (من أهل الظن بالباطن) والتأويل) ولذا اطلق على جبالهم جبال الظنيين ولكن حرف الظاء قلب (ضادا) على مرور الزمن حسب نطق اهل المنطقة فأصبحت جبال (الضنيين) أو (الضنية) .

إلا أن هذه النسبة وجدت صيغة لا نقبلها، وردت في طبقات الشافعية للأسنوي، وهو يترجم لنجم الدين، أحمد بن محسن بن مكّي الأنصاري البعلبكي المولود في بعلبك والمتوفى سنة ٦٩٩ هجرية بقرية (بخعون) فذكرها باسم قرية (نخعون) بـ (ن) بدل (ب)، ثم قال: انها من جبال (الظنيسي) بياء السب بعد (الظن) وبعد الباء ياء ونون الجمع وهو جبل بين طرابلس وبعلبك أهله (رافضة) ووجدت هذه النسبة صحتها في (العبر في خبر من عبر) (وشذرات الذهب في اخبار من ذهب) . .

وتابع التدمري يفيض بمعلوماته فقال عن المعتقدات :

ومن الأطلاع على معتقدات النصيرية - المتأولة - الظنية - يتبين اغراقهم في

التطرف والمغالاة بتأليه علي (رض) وهذا لا يتفق بأي حال من الأحوال مع الشيعة الإمامية في لبنان<sup>(١)</sup> ويجب ان نضع خطأ عمودياً يفصل بين هاتين الطائفتين، فالشيعة الإمامية في لبنان، لا يحفلون عن المسلمين السنة في العقيدة<sup>(٢)</sup>، إنما يدور الخلاف على قضايا فقهية فرعية ليست هي من صلب الدين والعقيدة، بعكس الطائفة النصيرية التي تختلف مع الشيعة الإمامية اختلافاً أساسياً في العقيدة، ويبدو أن مؤرخي الاسلام في العصر الوسيط، لم يفرقوا بين الفرق الشيعية (المحافظة) و (المتطرفة) فأطلقوا على الجميع صفة الروافض، وهو إطلاق وتعميم فيه كثير من التحني سب ولا يرال اشكالات كثيرة في محاولات التصدي لكتابة تاريخ لبنان والمنطقة المحاوره لدى الباحثين والمؤرخين المحدثين، ويظهر أن اختلاط النصيرية بالشيعة الإمامية في جبال كسروان جعل لفظ (الروافض) يعم الفرق الشيعية دون تمييز، وهذا يكاد يشبه من جهة أخرى ما يعتقده البعض خطأً من أن النصيرية يتفقون في العقيدة مع النصاري، إذ يستشهدون لدعم وجهة نظرهم هذه بالأعياد الشعبية التي لدى النصيرية، وهي في الواقع اعياد مسيحية خالصة، مثل عيد الغطاس، وعيد السعف، وعيد العنصرة وعيد القديسة مريارة، وحقيقة الأمر أن احتفال النصيرية بهذه الأعياد ذات الطابع المسيحي لا تدل على شيء من عقيدتهم، إنما يعود ذلك إلى التمازج مع النصاري، ومشاركتهم في اعيادهم تماماً كما هو حال المسلمين في مصر الآن، حيث يحتفلون شعبياً بأعياد الأقباط النصاري، دون أي تأثير عقائدي، أو ديني، فالاحتفالات تلك ليست إلا مشاركة زالت منها كل معانيها الدينية الأصل.

كما أن اختلاط النصيرية بالدروز في جبال لبنان جعل مؤرخاً ثقة مثل

(١) لماد بركر على حصر الفارق بين العلويين وبين الشيعة في لبنان فقط، فهل الشيعة في لبنان غير لشيعة في غيره؟

(٢) نوفرأ لندمر (حاء علوم الدين للعراقي) لعرف عن اختلاف إلا إذا كان الشيعة في لبنان عن لشيعة في العبد الاسلامي وقد اعتبرهم أهل بدعه

المقريري البعلبكي الأصل، والمصري المولد والوفاء يُخطيء في تحديد الطائفة التي تعرّصت لحملة الممالك في مطلع القرن الثامن الهجري فيدعوها بالطائفة الدرزية.

وكذلك فإن شيخ الاسلام بن تيمية خلط بين (النصرية) و (الاسماعيلية) في فتواه التي وضعها جواباً عن سؤال وجه اليه<sup>(١)</sup> حول معتقدات النصرية بالذات، مما يدل على أنه وغيره من علماء المسلمين ومؤرخيهم في تلك الفترة كانوا غير مطلّعين اطلاعاً دقيقاً على حقيقة عقيدة النصرية.

ومن هنا تأتي صعوبة تحديد الفئة التي استهدفتها الحملات المماليكية، ويزيد في تعقيد هذه المسألة: ان جميع كتب مؤرخي النصارى، وجميعها مصادر متأخرة وحديثة، تعتبر أن حملات الممالك تلك كانت موجّهة ضدّ المسيحيين، بل ضد الموارنة بالذات، وفي المقابل، فإن جميع المصادر الإسلامية المعاصرة لتلك الحملات والقريبة من تلك الفترة لا تذكر شيئاً عن النصارى عموماً، ولا الموارنة خصوصاً، بل هي تشير الى المستهدفين في حملات الممالك تحت اسم الجبلية، أو أهل جبل الكسروان والدرزية وقد عرّف المؤرخ (بيبرس المنصوري) جبال كسروان بأنها جبال الظنيين وهو بهذا يُعطي جبال (الضيّة) المعروفة الآن بُعداً جغرافياً أوسع من الشمال إلى الجنوب، بحيث يشمل سلسلة الجبال الواقعة بين طرابلس وبيروت من جهة الساحل وطرابلس وبلبك من جهة الداخل، ويصف أهلها بأنهم من اعظم غلاة الروافض الزنادقة) انتهى.

---

(١) السؤال لم يوجه إلى اس تيمية كما يقول التدمري واما هو موجه إلى علماء المسلمين ولكن اس تيمية هو الذي شرّع بالحوار دون سائر لعلماء

مناقشة  
هذه الآراء والمعلومات

إلى هنا ونبدأ بمناقشة هذه الآراء وهذه المعلومات التي تبناها الدكتور التدمري في كتابه في هذا المقطع الذي اخذناه من كتابة تاريخ طرابلس ونحس نرجو ان لا يضيّق بهذه المناقشة وان يكون قلبه كقلب محي الدين ابن عربي قابلاً كل صورة.

نبدأ أولاً بحديثه عن التّظاهر بالتّشيع عند جُهاال المسلمين، وموالاة أهل البيت، فهل علم التدمري انار الله قلبه انه بهذه العبارة شتّع بالشيعة من حيث لا يدري أو انه يدري لأن الاتهام بالتظاهر وقع على العلويين والأتّهام بالجهل وقع على الشيعة الذين صدّقوا هذا الذي يسميه تظاهراً مع أن الشيعة تعلم انه موالاة حقيقية لا تظاهراً وإذا كان الشيعة يأخذون شيئاً على العلويين فهو الافراط في هذه الموالاة..

وإذا شئنا ان نتوسّع في هذه المناقشة، نقول: إذا رجعنا إلى الظروف التي املت هذه المعلومات نعتبرها مرفوضة جملةً وتفصيلاً لأسباب أهمّها..

١ - إن العلويين وجّدوا في مناطق الشيعة ومع الشيعة في لبنان وهذا التاريخ الذي يكتبه سيادته يقرّ ذلك بدءاً من فناخسرو ونجم الدين بن أحمد البعلبكي، وسيد عبد العزيز سالم، وانتهاءً به..

٢ - إن من ينكر موالاتهم لأهل البيت يكون جاهلاً حقائق الأمور وكُنّا نربأ بدكتور كالتدمري يعمل اسناداً للتاريخ الاسلامي، ورئيساً لقسم الآثار في الجامعة اللبنانية طرابلس ان يجنح به الفهم والدراية وسعة الاطلاع وتفصّي حقائق الأمور الى الأحذ بهذه المعلومات وتبنيها وطرحها على طُلابه في الجامعة ونشرها بين قرائه في العالم الاسلامي، فربما خرج منهم من يجد في هذه المعلومات تضليلاً وانحرافاً عن الصواب.

٣ - كان عليه - إذا كان ناقلاً لا متبنيّاً - ان يدرس الفترة الزمنية التي قضت بأن يقال هذا، فربما اخرج الانسان في بعض الأحيان الى ان يقول خلاف ما يعتقد واجدني أذهب الى أن هذه المعلومات المضلّلة لم تكن إلّا للتبرير الايقاع

بهذه الطائفة تطبيقاً للفتاوى المشهورة التي أباحت الدماء والأموال والأعراض وقضت بإبادة طائفة برمتها من المسلمين .

وعلى مقولة التظاهر بالتشيع كما يقول سيادة الدكتور استاذ التاريخ الاسلامي بجامعة طرابلس ، غرض لنا ان نسأله؟ كيف يفهم هو التشيع؟! وما هي دلالته عنده؟! وكيف يسمى المرء شيعياً إذا لم يكن التشيع ولاية (علي) (ع) وأهل بيته الطاهرين من الذرية المطهرة، وإذا كان هذا القول - قول التظاهر بالتشيع - سرى في وقت من أوقات الجهل ، فهل يعتقد سيادة الدكتور انه يبقى سارياً حتى في عصر التنوير؟؟

على كل حال، إذا كان قد استطاع ان يدخل المفهوم الباطل إلى ادهان قراء تاريخه، فلم يستطع ان ينكر وجود هذه الطائفة على الأرض اللبنانية وفي المناطق الشيعية شمالاً وجنوباً .

واغرب من كل ما سلف أنه لم يعترض على تسميتهم (متاوله) أي (متاوله) حتى في هذا العصر الذي يعيش به جيرانه (المتاوله) على مقربة منه في لبنان، وهم من طوائف الشيعة الصميمة، ولا ينكرهم الشيعة، ولا يخرجونهم من حظيرة الاسلام والتشيع كما اخرجهم هو على اعتبارهم غلاة علويين، وحتى المتاوله انفسهم لا يريدون ان يقال عنهم (نصيرية) لأنهم طائفة مستقلة من طوائف الشيعة العديدة .

ولا علينا إذا قلنا: اننا نأخذ عليه، وعلى كل من قال هذا القول قبله، ومن يقول هذا القول بعده، إن كلمة (متاوله) أو تسمية (متاوله) مشتقة من كلمة (متاوله)، فإذا كان التأويل سبب هذه التسمية فقد سبق لنا ان قلنا في كتابنا (المسلمون العلويون في مواجهة التجني) أن التأويل اخذ به أكبر علماء المسلمين، حتى من اخواننا السنة الذين هم أكثر تمسكاً بظاهر اللفظ، وعلى رأسهم ابي حامد الغزالي حجة الاسلام في عصره، وابن عربي شيخ المتصوفين الأكر، فلماذا لم ينسب هؤلاء إلى طائفة المتاوله - إذا صح هذا الزعم!!



ثم ننتقل إلى مناقشته في كلام آخر:

قال الدكتور التدمري، وليته لم يقل تمنى ذلك عليه حرصاً على صدق المقولة: (ومن الأطّلاع على معتقدات النصيرية - المتأولة - الطنّية - يتبين اغراقهم في التطرف والمغالاة بتأليه (عليّ) (ع) وهذا لا يتفق بأي حال من الأحوال مع الشيعة الإمامية في لبنان (وحصرها في لبنان)).

ويقترح الدكتور التدمري الفصل بين النصيرية والشيعة بخط عمودي ليكون حائلاً دون العودة إلى الاختلاط، ويرى ان الأخوان السنّة اقرب الى الشيعة من العلويين فاسمعه يقول:

(ويجب ان نضع خطأ عمودياً يفصل بين هاتين الطائفتين، فالشيعة الإمامية في لبنان لا يختلفون عن المسلمين السنّة في العقيدة، إنّما يدور الخلاف على قضايا فقهية فرعية ليست هي من صلب الدين والعقيدة<sup>(١)</sup> بعكس الطائفة النصيرية التي تختلف مع الطائفة الشيعية اختلافاً أساسياً في العقيدة).

هَذَا ما يقترحه ويعلل فيه اقتراحه هَذَا المؤرخ الذكي الفاهم الذي يعرف كيف يكون الاختلاف فرعياً، وكيف يكون أساسياً، وعرف بالمعيتة التي لا شبيه لها في كلّ الالمعيات ان الشيعة في لبنان لا يختلفون عن المسلمين السنّة في العقيدة.

(تأمل، ذكر الشيعة دون ان يسميهم (مسلمين) وذكر السنّة بعد ان سّماهم مسلمين، فهل في رأيه لا يجمع الإسلام بينهم كما تجمع العقيدة) وهو يرى بكلّ بساطة ان الخلاف يدور على قضايا فقهية فرعية ليست هي من صلب الدين والعقيدة<sup>(٢)</sup>.

---

(١) راجع نص الرسالة التي ارسلها ابن تيمية للملك الناصر بعد تحريث كسروان والمدونة على الصفحة ١٢٣/ من هذا الكتاب يتضح لك بهتان الدكتور التدمري في هذا القول.

(٢) الشيخ محمد جواد مغنّية وهو من علماء الشيعة الكبار يقول في كتابه (الوصايا والمواثيق) ان مهاج الشيعة الإمامية يختلف كل المحالفة عن منهاج السنّة) ولم ير الأمر سيطراً كما يره التدمري.

يقول هذا ولا يعطيا مثلاً من الأمثلة على قضية من هذه القضايا الفرعية  
الفقهية، ولا يشير ولو إلى سبب بسيط من هذه الخلافات .

إنَّ تَهْوِينِ الأمور على هذه الشاكلة لا يغيّر شيئاً من محرى التاريخ وإن فصل  
العلويين عن الشيعة لا يربل الفواصل القائمة بين السّنة والشيعة، فلماذا يسدل  
صاحبنا كل هذا الجهد في سبيل وضع هذا الحط العمودي بين طائفتين هما في  
الأصل طائفة واحدة في الدين والمعتقد، إنه لو عكس الأمر لكان اصحّ  
واصوب .

لماذا يحمل الطبري على الشيعة ومن جاء بعده من مؤرخي السّنة إذا كان  
هذا الخلاف فرعياً وليس أساسياً ولماذا يحمل مؤرخوا الشيعة على أحمد أمين  
وابراهيم سليمان الجبهان إذا كان هذا الخلاف فرعياً .

وهل كان محسن الأمين صاحب الأعيان والأميني صاحب الغدير لا يعرفون  
القضايا الفرعية من القضايا الأساسية عندما تصدياً للرد على مؤرخي السّنة على  
ما صدر عنهما من معلومات غير مرضية عند الشيعة .

ونعود لنسأل هذا المؤرخ العالم بأسرار الخلافات وخفاياها والمدرّك  
الحصيف للقضايا الفرعية من القضايا الأساسية بين طوائف المسلمين : اين  
الخلاف الأساسي بين العلويين والشيعة في العقيدة وما هو مفهوم العقيدة في  
نظره؟! .

فهل في موالاة امام المتقين عليّ (ع) خلاف بين العلويين و لشيعة؟

وهل في موالاة الأئمة المعصومين خلاف بين العلويين والشيعة؟! .

وهل في القول بأحقّيّة عليّ بالخلافة الأولى خلاف بين العلويين والشيعة؟! .

وبربك قل بغير تمويه، ألا تجذّ الغلو أنت وسائر المؤرخين برسم في كل  
ملاحح التاريخ الشيعي وعلى السّنة فقهاؤه . .

وإذا رجعت الى مصادر الفقه عند الشيعة فكم تجد به من الغلو المكوت

قبل ان تكون فرقة النصيرية إذا كان الغلو - كما يقولون - هو حد جنائياتها .

يا دكتور، يا مدرّس التاريخ الاسلامي، تَرَوُ قليلاً وصحح معلوماتك فاد، تجاهلت مشاعر القراء وحملك الزهو على استغنائها، فإن عليك مسؤولية حيل اخذت على عاتقك نصحه وتفرغ المعلومات الصحيحة في ذهنه .

إذا كنت تحسبُ مستيقناً: إنَّ الخلافات فرعية وقاصرة على بعض الأقوال الفقهية، فهذا شيءٌ أقلُّ ما يقال به انه غلط ولا يقرّك عليه احدٌ من طرفي هذا الخلاف، وكأنك تقول مع المعري . .

افيقوا افيقوا يا غواة فإنما دِيانتكم وهمٌ من القدماء

إنَّ الخط العمودي ينبغي عليك ان تعرف اين تضعهُ بصراحة . .

الشيعة - وبإجماع المؤرخين - يقولون بولاية الائمة وعصمتهم بدأ من ابهم امام المتقين، وحتى الامام الثاني عشر محمد بن الحسن، فهل يقول علماء السنة بذلك، وهل هذا من الفقه المفرّع أم هو شيءٌ أساسي بالنسبة للطرفين وهل يختلف العلويون مع الشيعة بشيء من هذا!!

وتقول الشيعة بحق الخلافة انها لعلّي (ع) وليست لأبي بكر وعمر فهل يقول علماء السنة بذلك، وهل هذا شيء من فرعيات الفقه؟ ام من اساسيات التاريخ، وهل يختلف العلويون مع الشيعة في هذا القول . .

وان الشيعة تقول بعودة الامام الثاني عشر بعد غيبته الكبرى وأنه لا يزال حياً وسيظهر على حين غفلة فيطهر الأرض من المارقين والفاستق وسملوها قسطاً وعدلاً، فهل يقول علماء السنة ومؤرخوهم بهذا، وهل في هذا شيء من تعاريف الفقه، ام هو شيءٌ أساسي بالنسبة للحلاف الذي هوّن من شأنه وهل يختلف العلويون مع الشيعة على هذا القول:

ووالله لو اطلع صاحب كتاب (تبديد الظلام وتنبية النيام) على مقولتك هذه

لاعتدك بين الزنادقة والملحدّين .

ليس لخلاف الذي تهوّن من شأنه بين السنة والشيعة هو ابن هذا الزّمان،  
وان الخلاف على شخصية ابي تراب قديمٌ قدم لتاريخ .

هذا شاعرٌ عاش في القرن الأوّل للهجرة وتوفي قبل منتصف القرن الثاني  
أي توفي سنة ١٣٦ هجرية هو أبو الأحمر السائب بن فروخ يهجو احد الصحابيّن  
من الشيعة هو أبو الطفيل عامر بن وائلة بهذين البيتين لأنه يحبُّ أبا تراب :

لعمرك إنني وأبا طفيلٍ      لمختلفانِ والله الشهيد  
لقد ضلُّوا بحب أبي تراب      كما ضلت عن الحق اليهود

فهو يفعل مثل هذا شاعرٌ علوي بحقٍّ أي رجل شيعي فأين هو .خلاف  
الأساسي بين العلويين وبين الشيعة يا أخا الإسلام . .

ايكون الغلو - على فرض وجوده - في عليّ (ع) . فاصلاً بينهم وبين الطرف  
الأخر .

لقد روى صحيح البخاري من الأحاديث المنسوبة الى عائشة ما لا يقبله  
العقل فهل يتفق الشيعة على تصديقها؟! .

إن دراسة التاريخ ينبغي ان تبنى على أُسسٍ صحيحة وان تعطى من الأهمية  
والتجرد ما يجعلها مقبولة عند الجميع على أساس من الصدق وليس على  
لتحامل حيث والمجاملة أحياناً . .

فالمجاملة ليست في دراسة التاريخ ولا يجب ان تكون على حساب  
الطوائف الأخرى، وأنما هي في حسن نِجوار وحسن المعاملة وإذا اردت ان  
نكون مصبِحاً، فكُن صادقاً مع نفسك أولاً، ومع الناس ثانياً. فليس في  
'تهوين' المسنّن ولا في 'تعديلات' العذيلة ما يعطي زخماً أدبياً ولا اجتماعياً،  
وبضاعة لُفاق عند أصحاب العقول السليمة غير نافعة . .

ويسعى للدكتور التدمري على المؤرخين الثقة الخطأ الذي ارتكبه في تحديد الطوائف والخلط في معرفتها فيقول :

(إن اختلاط النصيرية بالدرور في جنال لبنان جعل مؤرخاً ثقة مثل (المقريزي) البعبكي الأصل والمصري المولد والوفاة يخطيء في تحديد الطائفة التي تعرضت لحملة المماليك في مطلع القرن الثامن الهجري فيدعوها بالطائفة الدرزية، وكذلك فإن شيخ الإسلام ابن تيمية خلط بين النصيرية والأسماعيلية في فتواه التي وضعها جواباً عن سؤال وُجّه إليه<sup>(١)</sup> حول معتقدات النصيرية بالذات، مما يدل على أنه وغيره من علماء المسلمين ومؤرخيهم في تلك الفترة كانوا غير مطلعين اطلاعاً دقيقاً على حقيقة عقيدة النصيرية، ومن هنا تأتي صعوبة تحديد الفئة التي استهدفتها الحملات المماليكية).

تعقيباً على هذه الملحوظات من قبل التدمري على المؤرخين (المقريزي) و (ابن تيمية) نسأل ماذا يريد من وراء ذلك؟

لا اعتقد أنه يريد من وراء ذلك التنبيه والتصحيح وإنما يريد أن يقول إن هذا الخلط بين طائفة وأخرى جعل إحداها مظلومة وطبعاً فهو يعتبر الدرور والأسماعيلية مظلومين من الذين ارتحوا ولم يكونوا على اطلاع دقيق أو معرفة واثقة، وكأنه في هذا ينهم المقريزي وابن تيمية بالجهل، ومع كل هذا فسبقي جهل المقريزي وابن تيمية لعقائد النصيرية العلويين خير من معرفته. ويتذكر القارئ الكريم أننا ناقشنا معرفته للعلويين وعقائدهم، وفندنا مزاعمه المريية التي إن كانت لا تدل على الاطلاع الدقيق فهي تدل على معرفة غير معروفة إلاّ عنده.

ومآذا يقول هو عن نفسه إذا قلنا له - ويرغم المعاصرة والمخالطة والأطلاع

---

(١) أشرنا سابقاً، ونشير لأن السؤال وجه لعلماء المسلمين بدور تحديد شخص معين ولكن ابن تيمية هو الذي أحاط وحده، وسيحد القارئ معالجة هذه الساحة في غير مكان من هذا الكتاب

الشَّحْصِي - انت خلطت أيضا بين النَّصيرية والمتأولة وسبب ذلك أيضا عدم الأطلاع الدقيق على أصول العقائد .

وإذا كان يَرر لأولئك العلماء والمؤرخين ذلك الخلط بين طائفة وأخرى، عدمُ الأطلاع على أصول العقائد لعدم توفر المصادر أو ميسرات الأطلاع، فأي عذرٍ إلا أن لم يخلط بين طائفة وطائفة، مع توفر المصادر ووفرة الكتب وسهولة المعرفة والأطلاع الذاتي .

وكيف نبرر له معلوماته الخاطئة عن الفروق الأساسية بين العلويين والشيعة في لبنان والخلافات الفقهية الفرعية بين السنة والشيعة والأنفاق على ما عداها .

ونذكر القارئ أننا ناقشنا تلك المعلومات في محلها من هذا الكتاب .

وتناول فيما تناول ناقدًا ومجرِّحًا مؤرَّخي العصر الوسيط بعدم التفريق بين الشيعة (المحافظة)، والشيعة (المتطرفة) ولا أدري ماذا يعني بكلمة (محافظة) و(متطرفة) مع اعتبار الكل شيعة، وكأنه يريد الشيعة كما يحلو له لا كما يريد المبدأ التشيعي ويقتصر على طائفة منهم سُمِّياها (محافظة) فتصدَّق عليها وصادقها، ورفض بقية طوائفها فعزَّ لها ونَحَّاهَا، ورغم كلِّ تَفَارُضه وتعارُضه يبقى الكلُّ في نظر المؤرخين شيعة روافض، ولكنه يعتبر هذا الإطلاق وهذا التعميم من المؤرخين فيه الكثير من التجنُّي على الشيعة، فهو يستمر ويصر على وجوب وضع الخط الممودي بين من يحبُّ من محبِّي علي (ع) وبين من لا يحبُّ فهو لا يجد من المفيد أن يدعُو إلى تقارب الشيعة أو وصل ما انقطع بفعل امثاله، وهنئًا للشيعة المحافظة بهذا المؤرخ الصديق الذي انكرها في طرابلس تكذيباً للمؤرخ فناخسرو سنة ٤٣٨ هجرية وارنضى وجودها الآن بعد ألف عام تقريباً لكن بتعريف معين هو (الشيعة المحافظة) ويخرج من بينها (الشيعة المتطرفة) وله هو وليس للتأريخ الشيعي حتى تقدير من هو (محافظ) ومن هو (متطرف) وينبغي فصل هذا عن هذا حتى لا تتم عملية اللحمة والانسجام، وتبقى لعبة التمزيق والتفكيك ناجحة بين اللاعبين .

وبعد ان انهى ملاحظاته على مؤرخي العصر الوسيط واعتبر ذلك انتصارا له في كشف اخطاء تاريخية لم يكشف عنها سواه، وليسرعي من لا تروفه هذه الملاحظات من انصار مؤرخي ذلك العصر، استدرك تجهله لأولئك فرّر لهم ذلك الجهل بسبب اختلاط (الصيرية) بالشيعة الامامية في حال الكسروان، هذا الاختلاط الذي جعل لفظ (الروفض) يعم لجميع دون تمييز .

ونحن نسأل سياده الدكتور، كيف حصل هذا لاختلاط بين الشيعة والصيرية في جهة معينة من لسان، إذا كان كما يقول . لحلاف بينهم في العقيدة كان حلافاً أساسياً<sup>١١</sup>

وسأله أيضاً - وعلى مقتضى منطقته هو - لماذا لم يتواحدوا في مناطق أهل السنة مثلاً، فهو لم يذكر أن حلافاً أساسياً بين الصيريين والسنيين ولم يتعرض لشيء من هذا في تاريخه، حتى ولم يذكر تواحد الصيريين في ماصق هن السنة، فماذا يعني هذا؟! ولماذا اطمأن النصيريون إلى محاوره لشيعة كتر من غيرهم مع عدم وجود مبادئ أساسية تربطهم ببعضهم البعض كما يرغم سيادته

وعلى ذكر (الرفضة)، وأسباب هذه التسمية ومن هي الفرقة التي دعت بها بورد ما جاء على لسان أبي محمد الحسن بن موسى الوسخي في كتابه (فرق الشيعة) قال الوسخي:

فلما توفي أبو جعفر (يعني الباقر)، فترقت فرقه فرقتين . . فرقة منها قالت بأمامة محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب الخارح بالمدينة بها، ورغموا أنه القائم، وأنه لأمام مهدي، وأنه قُتل

وقالوا: إنه حي لم يمت، فمقيمٌ محل يُقال له (لعمريه) وهو محلٌ لَدَي في طريق مكة ويحد، الحاحر عن يسار الطريق وت دهب إلى مكة، وهو الحل الكبير، وهو عندهم مقيمٌ فيه حتى يحرح، لأن رسول الله (ص) قر لقدام مهدي، اسمه اسمي، واسم به سم لي .

وكان اخوه ابراهيم بن عبد الله بن الحسن خرج بالبصرة، ودعا إلى إمامة أخيه، محمد بن عبد الله، واشتدَّت شوكته، فبعث إليه المنصور بالخيـل، فقتل بعد حروب كانت بينهم . .

وكان المعيرة بن سعيد. قال بهذا القول لما توفي ابو جعفر محمد بن علي واطهر المقالة بذلك، فبرئت منه الشيعة أصحاب ابي جعفر بن محمد (ع) ورفضوه فزعم أنهم (رافضة) وانه هو الذي سمَّاهم (رافضة) . .

مما تقدم يتبين ان (الرافضة) اسم اطلق على الشيعة من قبل المعيرة بن سعيد، لأن الشيعة برئت منه ورفضت مقالته . .

وإذا كان الأمر على هذا النحو فإن علماء المسلمين ومؤرخيهم باركوا هذه التسمية واعتمدها صفة معينة للشيعة التي رفضت مقالة المعيرة بن سعيد ولم يخلطوا بين طائفة وأخرى . .

وإذا كان أصحاب أبي جعفر، محمد بن علي هم الذين رفضوا مقالة المعيرة بن سعيد فما كان النصيريون من غير اصحاب هذا الإمام . .

وليس من الغرابة ان يكون موضعاً للنسأول أفراد هذا التدمري ثلاث عشرة صفحة في تاريخه عن النصيرية وعن كل ما يلحق بهم من أقوال المؤرخين، مع موافقته أيهم، واخذه بالفساد العليل من أقوالهم والتعريض البشع بطائفة مسلمة مؤمنة، لا مصلحة له في اسقاطها، في حين اننا نجده يقتصر في حديثه عن الاسماعيلية على عشرة أسطر فقط من صفحات هذا الكتاب مع أهمية هذه الطائفة وما لها من شأنٍ مثير في التاريخ، ومع انها هي أولى الطوائف الباطنية المغالية والتي لا تزال تسلسل غلوها في السلالة حتى يومنا هذا، ولم يتعرض على هذا ولم يقترح وضع خط عمودي بينها وبين الشيعة . .

ونجدة يصانع الدروز مصانعة صريحة، يدركونهاهم، فلم يتعرض لعقائدهم بما يثير مشاعرهم، كما تعرض للطائفة (النصيرية) كما يسميها، ولم يطعن بعقائدها كما طعن بالعلويين، ولم يجردهم من ايمانهم بالله وبالرسـل



والأنبياء قبل محمد، كما جردهم، فهل في هذا التركيز على طائفة معينة انصاف للتاريخ وتحقيق للحقائق..

نحن لا نذكر هذه الطوائف التي ذكرناها غير أو حسداً أو اننا نكنُ لآية منها شيئاً غير الاحترام لحماهيرها وعقائدها، ولكنا ذكرناها للمقارنة وللدلالة على ما في نفسه ممَّا لا نريد ان نسمِّيه ولكن لنترك للقارىء ان يسمِّيه تعقُّلاً لا يجدر بمن يكتب للتاريخ..

بيبرس المنصوري  
والبعد الجغرافي

في هذا المساق لأُنبِّئُنا من الإشارة إلى حديث المؤرخ (بيرس المنصوري وتعريفه القائل بأن جبال كسروان هي جبال الضنية التي يزعم الدكتور التدمري : ان هذا التعريف اعطاها بعداً جغرافياً أوسع من الشمال إلى الجنوب، بحيث تشمل سلسلة الجبال الواقعة بين طرابلس وبيروت من جهة الساحل، وطرابلس وبيعلبك من جهة الداخل، ويصف أهلها بأنهم من أعظم غلاة الروافض والزنادقة . .

فما هو البعد التفسيري لهذه المعلومات التاريخية يفضي بها المؤرخ المنصوري والحدود الجغرافية التي رسمها على الأرض اللبنانية، والسكان الذين وصفهم فيها بأنهم من أعظم غلاة الروافض والزنادقة . .

يستوقفني في هذا الكلام عبارة (من أعظم غلاة الروافض والزنادقة) هذه العبارة تحمل وصفاً طبقياً، يعني بين الغلاة والروافض طوائف عادية أمّا هؤلاء سكان جبال الضنية وسلسلة الجبال التي تتصل بها فهي من الطبقة فوق العادية في الغلو والزندقة .

كما أعطى المؤرخ المنصوري في تعريفه لجبال كسروان بعداً تاريخياً وجغرافياً لحدود تلك المناطق كذلك أعطى أيضاً ولكن على غير رغبة من السيد التدمري بعداً تعريفيّاً يحدد هوية تلك السكان، فالذين يطلق عليهم غلاة زنادقة عند التدمري واصحابه هم العلويون وليس غيرهم، وفي هذا يكون اعطائنا مفهوماً أوسع ومعلومات اشمل عن التواجد العلوي النصيري في لبنان منذ القديم واوحى لنا بتصورٍ عَدَدٍ ضخم من هذه الطائفة كان يشغل تلك المناطق سكناً واخصاباً . .

وإذا سائرنا هذا المفهوم، خلافاً للمؤرخ الدبس، واعتبرنا أن سكان تلك المناطق من عظم الغلاة والريادة وهذه صفات يصمّون بها العلويين ساطلاً، فيكون هؤلاء هم الذين تصدّوا للعرزة وهؤلاء هم تعرضوا للحملات الانتقامية التي حدثنا عنها لمؤرّخون ولهذا استفتي الفقهاء بإبادتهم على ذمة الشريعة.

لأن مجرد التعريف عنهم بأنهم غلاة زنادقة يكفي لأن يكون محرّضاً عنيفاً  
ضدّهم ..

ومن المؤسف ان التاريخ يظلّ يساير القوة، فالقوة التي عملت على إبادتهم  
عن الأرض، لا تزال تسايرها الى الآن القوة التي عملت على إبّادتهم من التاريخ،  
ولكن رغم كل هذا بقيت للتاريخ معهم رحم غير مرعية، ورغم كل هذا الإنكار  
والتنكر بقي للعلويين في لبنان حتى الآن (مرقد العترة) وعلى صغر مساحة هذا  
المرقد فإنّ فحول السياسة والتاريخ كلّها تتجه نحوه وتعمل على اغتصابه  
منهم ..

ومضى الزمن الذي كان تشويه العقيدة والدين أخذاً مفعوله فيه عند  
الجماهير الإسلامية بحق هذه الطائفة المغلوبة، وانتهى زمن التقاطع واصبح كل  
شيء معروفاً وواضحاً، وخاصةً في هذه الطائفة التي لم تعد لغزاً كما كان يقول  
عنها المؤرخون، واصبحت الشعارات العقائدية تنطلق من اعلا المآذن، ولا  
يستطيع الدكتور التدمري ولا غيره من سكان طرابلس ان ينكروا انهم لم يسمّعوا  
(حيّ على خير العمل) ترتفع من اعلى مأذنة جامع الامام علي (ع) في طرابلس  
الذي شيده العلويون بإرادتهم الخاصة وبدافع من ايمانهم واسلامهم دون اكراه  
ولا إجبار ولا لجوء إلى قوم يحفظونهم من امر الناس الطغاة، فقد أكثر المؤرخون  
من ذكر اجبارهم على بناء المساجد مرةً في عهد الظاهر (بيبرس) في بحر القرن  
السابع الهجري، ومرة في عهد الوالي التركي (ضيا باشا) الذي كان رؤوفاً  
بالعلويين اكثر من غيره ..

أما الآن وفي لبنان بالذات نجد الاهتمام ببناء المساجد اصبح واضحاً عند  
هذه الطائفة المسلمة في اماكن تجمعاتهم الجماعية فما هي حجة الذين  
ينكرون عليهم ذلك ويجردونهم من العقائد الاسلامية عدواناً وظلماً.

اننا نجد بناء المساجد يتوالى في قري لبنان بعد المدينة قرية بعد قرية،

ففي قرية العبودية اللبنانية اقيم بأموال علوية جامع فخم على هضبة عالية يطل بمأذنته المشرفة على سهول عكار تسمع من اعلى مأذنته (حي على خير العمل) خمس مرّات كل يوم . . وقد اقيم مثله في قرية (تلبيزة) وآخر في قرية (البربارة) وهناك جوامع اخرى في طريق البناء . كلّها جاءت معبرة عن صدق تدبير هذه الطائفة وايمانها واسلامها وعروبتها . فهل بعد هذه الظواهر الصريحة المريّة لكل شبهة يتذرّع بها المؤرخون . يعتبر المغرضون ، واصحاب الغايات المريّة ، ذلك تواريخاً خلف اغراض ، أو تملّفاً لأحد ، أو استجداء لعطف ملّة أخرى

ولقد دأب المؤرخون على اتّهام هذه الطائفة ، تارة بعقيدتها ، وطوراً بممالة المغيرين ، من صليبيين وتار وانهم مع الغاصب ضد ابناء البلاد ، عدواً عم يتهمون به من اخلال بالأمن ومن صفات غير حضارية<sup>(١)</sup> .

وحثّى في هذا العصر ، نسمع هذه النغمة على افواه بعضهم ، متحاهلين المواقف الوطنية التي وقفها العلويّون في جبالهم ضد الافرنسيين ، ومواجهة الدولة الغاصبة بثورة لاهبة تحت قيادة الشيخ صالح العلي ، ومقاومة فكرة فصل الجبل عن الأم سورية سنة ١٩٣٧ م بتشجيع من الافرنسيين . .

هذا في جبالهم ومناطقهم الخاصة المعروفة بأسمهم . . أمّا في لبنان هذا البلد الصغير في رقعته ، وان كان يدعى لبنان الكبير ، فإننا اذا شئنا ان نصارح في الأمور نجد اكثر الطوائف اللبنانية ، اتهم كثير من ابنائها بممالة امرائيل والتعامل معها ، والتمهيد لاحتلالها لبنان ، أمّا العلويّون في لبنان فلم تشر اصبع الاتّهام على أي فردٍ من رجالهم انه تعامل مع الاسرائيليين ، او انه صادقهم ، أو عمل لمصلحتهم أو صادق اصدقاءهم فهم أوفياء للبنان يربطهم به الايمان به

---

(١) لقد مر معنا فيما مضى من صفحات هذا الكتاب ذكر من مالا الأعداء والعاصيين ومهم افوض الامر الذي تأمر على الملك الناصر لمصلحة التار والملك الكامل بن الملك العادل ، يدي نحلى عن القدس لملك صقلية لأجل ان يقدم له المعونة صد الأيوبيين

وبمصلحته والحفاظ على كرامته واستقلاله : رغم ان هذه الطائفة في لبنان  
محجوبة عن كل عمل مسؤول، ولم يؤخذ منها حتى الان أي شخص للوظائف  
في الدولة كبيراً كان ام صغيراً الأمر الذي نأسف له، ونعتبره تكريساً للتعصب  
التاريخي والاجتماعي والعائدي وهي حال لا مثيل لها في كل أنظمة الدول . .

ورغم كل هذا لم نجد من يقول : إن التاريخ لم يكن منصفاً مع هؤلاء  
الناس وان المجتمع لم يكن منصفاً لهؤلاء الناس، وكأنهم لم يكونوا من  
الفصائل البشرية التي يحق لها ما يحق لسواها في هذا البلد . .







تعود المؤرخون والكتاب ان يُقَاد جميعهم سِلَاسِل الماضي ، وتعود الجميع ان لا يروا بعيوبهم ، وانما يعيون من سقمهم ، فثقتهم بعيونهم مرفوضة فإذا كان هذا موقفهم من عيوبهم ، فكيف يكون موقفهم من عقولهم . .

لم يحرص المؤرخون المعاصرون ان يستفيدوا من أشياء يتحققونها بأنصارهم ، ولا ان يستنصروا بنصائيرهم ، فلا نزال جميعاً نرى عيون غير عيوننا وتعامل مع عقول غير عقولنا . .

رجُل واحد في هذا العصر حرج على المألوف وخالف أهل النعيق فغنى بصوت من حنجرته لامن حناجر غيره . .

هذا الرجل هو الدكتور مصطفى الراجعي صاحب كتاب (اسلامنا) وهو من الأسرة (الراجعية) بطرابلس الذين قال فيهم أمير الشعراء .

اعزني لحم أو هت لي يرعا      يزيد الراجعيين ارتفاعا

هذا الرجل لم يلتفت في عمله يميناً ولا شمالاً وإنما اتجه حيث يقضى ان يتجه صميره ، فأملى عليه ان يقول الحق ، وان يتحدث بمنطق الصدق وان يعمل لما فيه جمع شتات المسلمين ، لا إلى ما فيه تمزيقهم وتديد وحدتهم وانفراط صفوفهم بأتهايات باضلة وعصبية حامية ، كما هو الحال فيما قرأناه بتاريخ صاحب التدمري ، ورميله الشيخ محمد أبوهريرة

ان الدكتور الراجعي حفظه الله حمته غيرته على لأسلام والمسلمين ومنهم هذه الفئة المضمومة في التاريخ ، وفي تعامل حيراتها معها ، واحواها في الملة ، ان يدافع عنها ، وعمّا يثيره الناس حولها من فساد العقيدة وفساد العلاقة مع اخوانها في الدين والعقيدة .

وقد جاء رئية فيهم محالفاً لرئي لذكور التدمري ، ومافصا له تماماً مع انهما ابناء بيئة واحدة ، وبصنفان من مرتكر وحد . قال اكثر الله في امله والامة

من امثاله .

(لم يخرج العلويون عن كونهم فرعاً من فروع الشيعة، تعتمد اصول الشريعة الاسلامية، وتطبق أحكامها وفقاً لمذهب الإمام جعفر الصادق، سادس ائمة أهل بيت رسول الله (ص)، ولقد بات معلوماً، أن جميع فرق الشيعة، تعرضت للتعذيب والتنكيل والذبح والقتل، ابتداءً من العصر الأموي، مروراً بالعباسي و انتهاءً بالعثماني، بسبب معارضتهم لمذاهب أهل السنة، التي كان يدين لها على مر تلك العصور، السلاطين والحكام، وكانت هذه الجماعة، المسماة (بالعلويين) في اكثر الفرق التي تعرضت للأضطهاد والأنهزام، حتى من بعض فرق الشيعة الأخرى، التي تأثرت بما نسبته المؤرخون حولهم، وما نسبوه اليهم، من ارتكاب الموبقات، وإباحة المحرمات، حتى وصموهم بالزندقة والكفر.

ولم يتسن لجماعة العلويين - وعددهم في العالم قليل - ان تهدأ الضجة حولهم، وان يتنفسوا الصعداء، إلا فترة وجيزة من العصر العباسي، وعلى وجه التحديد أيام العلويين الحمدانيين، وفي زمن المستكفي بالله من خلفاء بني العبّاس، حيث قدّر لشيخهم ابي عبد الله الحسين بن حمدان ان ينهض بالدعوة العلوية بعد ان اتخذ اقامته في مدينة حلب الشهباء، وذلك بمؤازرة امراء بني بوبة، وانتشرت الدعوة العلوية اذ ذاك في العراق والأهواز وبلاد فارس، وكذلك في مصر أيام الفاطميين .

ثم قال عن اصلهم :

من المؤرخين من قال : إنّ العلوية فرقة (سريانية) كانت موجودة على أيام الرومان .

ومنهم من قال : إنّ اصلهم من القرامطة، نسبة إلى حمدان قرمط فنسبوا اليهم تبعاً لذلك ما ينسب إلى القرامطة من زعم أن : لا جنة ولا نار، ولا بعث، ولا نشور، ولا ميزان، ولا حساب، ولا نعيم، ولا عذاب، وأنما الشواب

والعقاب، هما في هذه الحياة الدنيا لا غير . .

ومن المؤرخين من زعموا انهم فرع من فروع الاسماعيلية، والاسماعيلية كما هو معروف، فرقة من الامامية تقف في تسلسل ائمتها عند اسماعيل بن جعفر الصادق، الذي توفي في حياة ابيه، ولذا سُموا بالشيعة السبعية أيضاً كما ذكرنا آنفاً . .

ولما كانت فرقة الاسماعيلية، أو السبعية، تعتقد ان لكل نص ديني معنيين، معنى ظاهراً، وهو للعامة، ومعنى باطنياً لا يفهمه إلا الائمة، فقد نسب إلى العلويين القول: بأنها من الفرق الباطنية من قبيل الخلط بينهم وبين الاسماعيلية، علماً بأن الاسماعيلية السبعية لعبت دوراً بارزاً في خلال العصر العباسي، وكانت لهم في التاريخ اكثر من دولة، منها .

١ - دولة عبيد الله الشيعي التي أسسها في المغرب عام ٢٩٦ هـ .

٢ - دولة بن حوشب التي أسسها في اليمن عام ٢٧٠ هـ .

٣ - دولة جوهر الصقلي التي أسسها في مصر عام ٣٨٥ هـ .

٤ - دولة الحسن بن الصباح التي أسسها عام ٤٨٣ هـ .

ووجد من المؤرخين من يقول: إن العلويين . اصلهم من الحثيين، ليثبت انهم ليسوا عرباً، وبالتالي يسهل بترهم عن جسيمهم العربي مثل ما حاول غيره من المفرضين تجريدهم من دينهم الاسلامي .

وجميع هذه الأراجيف التي زعمها المؤرخون بالنسبة لأصل العلويين، لا تستند إلى دليل، وليس إلا من قبيل الظن، وإن الظن لا يغني عن الحق شيئاً . .

وقال عن حقيقة العلويين . .

وفي الحقيقة: ان العلويين، هم عرب اقحاح، معروفون بأنسابهم ومشهورون، لا كما يزعم المفرضون، وهم مسلمون موحدون، يؤمنون بالله رباً، وبمحمد نبياً، وبالقرآن منهجاً ودستوراً، ويقومون الصلاة، ويؤتون الزكاة

ويصومون رمضان، ويحجّون بيت الله الحرام إذا استطاعوا إليه سبيلاً، وهم منذ ظهور المذاهب الفقهية المعروفة يتعبدون على مذهب الأمام جعفر الصادق، وإن لفظ علوي، أو شيعي، أو امامي، أو جعفري، يعني امراً واحداً، هو أنهم أحبوا علياً كرم الله وجهه، وعظموه لمزايًا لا ينكرها أحدٌ من المسلمين، من كونه صهر الرسول، وابن عمه، وخليفته، ومن أول الناس اسلاماً، واقواهم ايماناً، وارسخهم عقيدةً، اضافةً إلى كونه، اعلمهم، وأزهدهم، واقضاهم، واشجعهم. حتى سمي سيف الله وإن هؤلاء العلويين، لم يعبدوا علياً، كما يتوهم الجاهلون بحقيقتهم اعتماداً على مجرد تسميتهم (بالعلويين)، إذ لو كانت مجرد التسمية المنسوبة إلى انسان تستلزم عبادته، لَلَرَمَ القول: بأن العثمانيين يعبدون عثماناً، والمالكيين يعبدون مالِكاً، والشافعيين، يعبدون الشافعي. وهكذا إلى ان نُصَلَّ إلى آيائنا هذه، حيث يلزم القول: بأن الماركسيين، يعبدون (ماركس) والديغوليين يعبدون (ديغول) والناصرين، يعبدون عبد الناصر، وهذا غيرُ حَاصِلٍ البتة..

ثم قال عن عبادات العلويين:

أما عبادات العلويين، فليس من شك في انهم يؤمنون بأركان الاسلام الخمسة التي ذكرناها آنفاً، ويمارسونها، ولقد شاهدت ذلك بعيني رأسي، عندما كنت اقوم بزيارة بعضهم في المدن والقرى، ولكنني لا انكر أنهم لم تكن عندهم مساجد كافية لأقامة صلوات الجمعة والجماعة فيها، وإن روح التدبُّر عند الكثيرين منهم، لا سيما سكان القرى، كان ضعيفاً للغاية، وإن الجهل المتفشّي في صفوفهم من جهة، والدُّسُ الخارجي المقصود، من جهة ثانية، وفوقهما الفقر المدقع، الذي كانوا يعيشون فيه، هذه الأمراض الويلة الثلاثة التي كانت تتابهم وتفت في عضدهم، وتلقي بهم إلى اليأس والقنوط، هي التي الحاثتهم إلى ضَعْفِ ممارستهم الدينية بالنسبة لغيرهم من الفرق الإسلامية التي كانت بالنسبة اليهم تتحلّى بغزارة العلم، وتمتاز بوفرة دور العبادة، وتتمتع برخاء العيش، ولقد صدق من قال: (كاد الفقر ان يكون كفراً) ..

ولقد صدَّقَ مؤلف كتاب (العلويون النصيريون) ولم يتعدَّ عن الصواب حين قال ماحرفيته: الحق يقال: إنَّ النصيريين هم من متطرَّفي الشيعة، عدر بهم الزَّمان، وقهرهم التَّاريخ، فانطوا على انفسهم، وخشوا من الاسادة والمضاء، حاربهم اعداؤهم السنيون، وقهرهم ابناء مذهبهم الشيعيون وغدر بهم حيرابهم الاسماعيليون، واسترلهم الصليبيون، وانتقم منهم الأرمن والعثمانيون، وادلهم الفرنسيون. فهم بالحقيقة شعب قهر لم يعرفوا استقراراً في جبالهم الوعرة.

ثم قال عن معتقداتهم:

إذا اخذنا بعين الاعتبار أنَّ العلوية ظهرت في أيام الفتن الدينية والخلافات المذهبية، والانقسامات السياسية، وان اكثر المصادر التي اعتمد عليها المؤرخون، هي من وضع خصوم هذا المذهب، فضلاً عن المستشرقين فيما بعد الذين كانوا يعبرون عن مشاعر الاستعمار، ولا سيما في مرحلة الانتداب على هذه الديار، والخطط التي انتهجوها لسلخ هذه الجماعة المسممة عن محيطها الاسلامي، كان لا بُدَّ وان تحاك حَوْل العلويين القصص، وتلصق بهم التُّهم، وتلفق في حقهم الأباطيل قصداً إلى تشويه معتقداتهم بأدعائهم عليهم القول: بقدوم العالم، وانكار البعث والنشور والجنة والنار وتناسخ الأرواح، واستحلال الخمرة وتقديسها، وتألبيها ممَّا لا يصدقه العقل السليم.

وتوصل بعض العلماء والمؤرخين إلى تكفيرهم من أمثال ابن تيمية والشهرستاني وابن الأثير وغيرهم.

علماً ان في اتهاماتهم هذه كثيراً من المبالغة، ومجافاة للحقيقة، واذا صحَّ: ان العلويين، أو بعضهم قال بشيء ممَّا تقدَّم، فإنهم ليسوا وحدهم من المسلمين الذين قالوا به وهاكم الأمثلة.

١ - فيما يتعلق بقدوم العالم، قال به اكثر فلاسفة المسلمين، كالفارابي والغزالي، وابن سينا، وابن رشد.

٢ - وفيما يتعلق بتناسخ الأرواح، قال به كثير من الفقهاء والفلاسفة

والأطباء من أمثال، ابن سينا، وابن الجورية، والأمام الشعراني، الذي رعم أن الأرواح تتشكل بصور مختلفة، والسعد التفتازاني، الذي اورد في شرح العقائد النسفية فيه قدم راسخ، وكذلك الأمام الغزالي، الذي يعتر في كتابه (التهافت) البعث والتناسخ يرجعان الى واحد، بمعنى ان الروح بعد مفارقتها البدن تنتقل إلى جسم آخر . .

ولم نسمع أن أحداً من المسلمين، قال بتكفير هؤلاء الفلاسفة الحكماء والعلماء لمجرد انهم قالوا ما قالوه .

٣ - أما شرب الخمر فقد اتلي به عدد كبير من المسلمين، وان البعض من المنحرفين قالوا بإباحته حتى قبل ظهور (العلويين) كفرقة مستقلة بأمد بعيد، بل ومنذ عهد الخليفة يزيد بن معاوية، وقد روى ابو الهلال العسكري في كتابه (الأوائل). أن أول من باع خمرأ في الاسلام، هو سمرة بن الجندب المتوفى سنة ٦٠ هجرية .

٤ - وأما قول (العلوية) بالتقية، هو من معتقدات الشيعة الأمامية، وكذلك قول العلويين بالرجعة، هو قول الشيعة الأمامية أيضاً، وان كان معظم أهل السنة والجماعة يعيرون على من يعتقد بالتقية والرجعة، بل ويستنكرون ذلك منهم، ولكنهم لم يُنادوا بتكفيرهم، من أجل ذلك ربما لأنهم لم يروا ان هؤلاء في اعتقادهم التقية والرجعة، انكروا امرأ في الدين بالضرورة . .

هذا ولا صحة لما رميت به هذه الفرقة العلوية في انهم يعتقدون بالثالوث المرتب من (الرب والحجاب والباب)، وان علياً هو الرب، ومحمد هو الحجاب وسلمان الفارسي هو الباب. لأنه لم يثبت بالدليل القطعي عنهم، إنما الذي ثبت عنهم في هذا المجال، انهم يبالغون في احترام سلمان وحمسة معه من صحابة رسول الله، هم: المقداد بن الأسود الكندي، وابو ذر الغفاري، وعبد الله بن رواحة الأنصاري، وعثمان بن مظعون النجاشي، وقنبر بن كادان الدوسي، هؤلاء الذين قال بعض المؤرخين: انهم يطلقون عليهم لفظ (الأيتام الخمسة)، وهذا القول - ان صح - فإنه يعود في رأي العلويين إلى كون سلمان وهؤلاء كانوا من

أشدّ المسلمين الأوّلين التصاقاً بالأمام عليّ، وقد اعترفوا بإمامته قبل توليه الخلافة، كما كان قائد المسيرة لهؤلاء الخمسة في حلهم وترحالهم، هو الصحابي الحليل سلمان الفارسي الذي يروى: أن رسول الله (ص) اشتراه من امرأة يهودية، وادخله بيته، وقال في حقه (سلماناً مأ أهل البيت)، فقبل له: من سي هاشم يا رسول الله؟ فأجابهم: (نعم من سي هاشم) كما يروى عن رسول الله قوله: (سيّد العرب أنا، وسيّد الفرس سلمان) كذلك يروى عنه (ص) قوله: (اخبرني ربّي انه يحث أربعة وامرني بمحتهم، عليّ منهم، وسلمان)

لهذه الآثار وغيرها أحبّ العلويون سلمان الفارسي وعظموه مثل ما سحبه ونعظمه نحن المسلمين جميعاً، ولشدة التصاق أولئك الخمسة الكبار من صحابة رسول الله، سلمان، وفرط تعلقهم به وانصياعاً لأقواله، عرفوا بأيتام سلمان، لأنهم يكوّنون تشكيلاً خاصاً، كما يحلوا لبعض المشرقين والمغربيين للعلويين القول به ووصفه بأن هذا التشكيل يرمز به العلويون إلى الخلاص الأبدى..

أما اعتقادهم بالاثمة الاثني عشر، عليّ ومن بعده إلى محمد بن الحسن العسكري، مع اعتقاد العصمة لهم، هو اعتقاد الشيعة الإمامية الاثني عشرية أيضاً، وهم جميعاً، يستندون في اعتقادهم هذا إلى روايات كثيرة، تفيد ان اثمة هؤلاء النقباء المحدّد بعدد نقباء بني اسرائيل الاثني عشر منصوب عليهم من قبل الله تعالى، من هذه الروايات ما نقله وهب بن منبه، عن ابن عباس: ان الله خاطب نبيه قائلاً: (يا محمد ان علياً هو الخليفة من بعدك، وان امتك يخالفونه، وان الحنة محرمة على من خالفه وعاداه، فبشر علياً بأن له هذه الكرامة مني واني سأخرج له من صلبه احد عشر نقياً).

ومهما يكر من شأن تلك المقولات التي تقال بشأن العلويين والشبهات التي تحوم حول معتقداتهم، والتي يتضح من أقوال كبار ادبائهم وافاضل علمائهم، تعليل بعضها الذي لا يتعارض مع جوهر الاسلام ونمى البعض نفيها قاطعاً لمجافاته لشريعة القرآن، ثم من الامعان في تقصي اخبارهم ومعاشرتهم في محالهم ومنارلهم، يتأكد كل مصنف أن معظم ما رميت به هذه الجماعة

المسلمة، من حلول وزدفة وغير ذلك هو كذبٌ وبهتان، ولا يقضي بالتالي الى الحكم عليهم بفساد عيديتهم وخروجهم من رتبة الاسلام، وانَّ الظروف المأساوية التي عاشتها هذه الجماعة في أيام مؤسسها الأول، عليّ كرم الله وجهه، وتجنّي الناس، جميع الناس عليهم، وظلُّم ذوي القربى لهم، حتى حاء الاستعمار البغيض، فأسرف في ظلمهم، وزاد في تحطيمهم امعاناً، لا شيء إلا لأظهارهم بمظهر المبتدئين عن محيطهم الاسلامي، لكي يفضي بهم وبنا الحال إلى التصارع والتقاتل فالأنحلال..

ليس ادل على ذلك من قول الشيخ محسن حروفش، قاضي المذهب العلوي في بلدة (جبله) أثناء الانتداب الفرنسي، لأحد ضباط المخابرات الفرنسية الذي اراد منعه من اداء صلاة الجمعة في جامع لاهل السنة، ومحاولة اقناعه بأنه لا يعتبر في نظرهم من المسلمين، بجوابه الرّصين الحكيم لذلك الضابط: إنَّ الَهنا واحد، ونبيّنا واحد، وكتابنا القرآن، ونحن مسلمون، أرادت السياسة، أو لم ترد، وان ربنا ينادينا بقوله: (يا ايها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة، فاسعوا الى ذكر الله) وليس هناك من يستطيع ان يحول بيني وبين السعي الى ذكر الله...

يضاف إلى هذا الموقف لنيل لذلك القاضي العلوي الجليل من ذلك الضابط المفرض، موقف آخر له دلالة ومغزاه، وقفه المجاهد العربي الكبير الشيخ صالح العلي، وفي أيام الانتداب الفرنسي أيضاً، حين سأل ضابط فرنسي آخر عن تاريخ العلويين وديانتهم، فتناول الشيخ بيده القرآن الكريم، واجاب سائله قائلاً: اذا اردت تاريخ العلويين، فهذا تاريخهم، واذا شئت دينهم فهذا دينهم..

كما وان العلويين، لو كانوا حسب ما افترى عليهم المفسرون وتعمد الإساءة اليهم المؤرّحون المعرّصون، لا ينتمون إلى الشيعة الأمامية الاثني عشرية، لما كان يسوغ لمجلس الاسلامي الشيعي الأعلى في لبنان، ان يُسند مصعب الأفتاء الجعفري في طرائس لشيخ علوي



وما دام العلويُّون، يفتنون، ويتعبّدون، ويتفاضون في أحوالهم الشخصية،  
ومما للأحكام الواردة في المذهب الجعفري، وذلك في سورية وفي لبنان، بل  
وفي كل مكان، وإذا عرفنا من قبل أن مشيخة الأزهر الشريف، افتت بجواز  
التعبد على مذهب الامام جعفر الصادق، كالتعبد على مذهب أهل السنة  
والجماعة

وإذا عرفنا أيضاً: أن من بين فقهاءنا من صرّح بأنه إذا قام تسعة وتسعون  
دليلاً على كهر انسان، وقام دليل واحد على ايمانه وجب حمل هذا الانسان على  
الايمان . . أقول:

إذا عرفنا هذا كله لم يبق مجال للشك في ان العلويين مسلمون) انتهى . .



كمثل هذا فليعمل العاملون، وكمثل هذا، فليقل القائلون، وعلى مثل هذا الاسلام، فليكن المسلمون..

سبعماية عام والعلويون يعانون من ظلم التاريخ وتجنیه وسبعماية عام وهم صابرون على ظلم ذوي القربى وغير ذوي القربى وسبعماية عام، ويد التشتت والتريق والابادة تعبت فيهم وتتلهى بتعديهم وتخريب حياتهم، وتدمير احوالهم واحلامهم وامالهم. ورغم كل هذا يحاسبونهم على التخلف ويعلمون انهم هم سببه، ويحاسبونهم على ترك العبادات في القرى المنعزلة، وهم الذين اعدوهم عن دور العبادة وكانوا يتصيدونهم فيها جماعات جماعات..

وبالرغم مما اشار اليه الدكتور الراعي وثبوته تدنياً وعقيدة وايماناً وتمذهباً، ما زال بعض المؤرخين والفقهاء يصورونهم كفرة مجرمين ويبيحون سلب كل حق لهم في الحياة، حتى كادوا يصدقون انهم كفرة ومجرمين، وما زال بعض المؤرخين والفقهاء يتشدّدون في اخراجهم من الحضيرة الاسلامية، حتى اصبحوا أو كادوا يقتنعون: انهم غير مسلمين لأنه مرّت فترة كانت كلمة (مسلم) ترافق كلمة (سني)، وهم يعلمون انهم شيعة، وهكذا ضاعت هويتهم، فلا يعلمون عن انفسهم شيئاً فلا اهل السنة يقبلونهم في صفوفهم ولا اهل الشيعة يعترفون عليهم وبين هؤلاء وهؤلاء ضاعت قافتهم بين القوافل..

يلتفتون إلى معتقداتهم، فإذا هي من صميم الاسلام ويلتفتون إلى تعاملهم، بمقتضى الشرع فإذا هم من صميم الشيعة، ويلتفتون إلى السنة فيجدون انفسهم يتلاقون معهم حتى في بعض الاشياء الفقهية الخاصة، كتحريم المتعة، وكالأنصبة الأثرية، ورغم كل هذا، فهم مبعدون، وهم مطرودون من جنة هؤلاء، وهؤلاء، كل ذلك لأن السياسة غضبت عليهم لأنهم لم يوافقوا على ترك الولاء للأئمة، وغضبت عليهم الشيعة لأنهم لم ينكروا بابية أبي شبيب..



شاء العباسيون وهم هاشميون ان يبقى الحكم بين ايديهم بعد ان انتزعه  
الفرس لمصلحتهم من ايدي الأمويين ، فصانعو أهل السنة ومالوا اليهم ، وعملوا  
بما تقتضيه مذاهبهم ، ليصرفوهم عن الولاء للأمويين وليكسبوا جماهيرهم ضد  
جماهير الشيعة التي تطالب بحق الخلافة للعلويين (السلالة العلوية) ، وشاء  
الولاة السنيون ان يشجعوا موقف العباسيين ، حتى لا تتم اللحمة بينهم وبين  
شيعة ابن عمهم فيؤلفون غالبية غالبية في المنطقة العرفية صدهم ، فعملوا بما  
يرضي سياسة الحاكم . وكان موقف الأيوبيين والمماليك من أشد المواقف تحيزاً  
ضد الشيعة . .

شاء صلاح الدين ، بعد ان أزهته الانتصارات المتلاحقة بعد معركة حطين ،  
ان يتحوّل المسلمون الى مذهب واحد ، وتحقق له ذلك في مصر بعد ان قضى  
على الفاطميين هناك . .

وشاء الظاهر بيبرس ان يكون المسلمون أيضاً في سورية حدودها المعروفة  
في ذلك الزمن ، على مذهب واحد فرضه هو ولم يستفت بذلك الشعب ، فكانت  
هذه المشيئة سبباً لتفكك الأمور ورفضوا هذا الفرض ، فاستعمل القوة ، وكان  
الصبريون أكبر حصيد لهذه القوة . .

يقول المؤرخون ان (بيبرس) فرض على هذه الطائفة من الشيعة - بعد ان  
انكرتها الشيعة - بناء المساجد في قراها بعد ان اخرجوا من العراق وحلب  
ومختلف المناطق الداخلية ، وفرض عليهم مذهباً معيناً واثمة من أبناء هذا  
المذهب ، فرفضوا ذلك ولم يقبلوا التبعيد على غير مذهبهم الأساسي مذهب  
الامام جعفر الصادق ، فكان كما قال بعض المؤرخين ، ان حربت المساجد  
وتحلّى عنها الرواد ، لا سيما وان المساجد امكنة تجمع كاسوا يخشون من  
المذاهمات الفجائية فيها والملسوع يخاف من جرة الجبل .

وجاء في الربع الأخير من القرن الثالث عشر الهجري ، الوالي التركي  
ضيا باشا ، وبالاتفاق مع شيوخ العلويين ، ولا يخفى انه عين لهذه المهمة - فقد  
اشاد مساجد ومدارس في القرى ذات الأهمية ، ولكن لم يترك للعلويين حق

اختيار المذهب، ولا حق اختيار الأئمة والمدرسين وكان العلويون يتوجسون خيفة من كل قادم من المدينة، مهما كانت صفته، ونستطيع ان نقول: ان مهمة ضيا باشاوان لم تجح كل السحاح فابها لم تفشل كل الفشل، وتجاوب معه عدد كبير من شيوخ العلويين ظلوا يمارسون الصلوات على المذهب الذي أراد حتى عصرنا هذا في بيوتهم وفي مساجدهم وقد ادركنا كثيراً من شيوخ محيطنا يمارسونها وقتاً فوقتاً في بيوتهم لعدم وجود المساجد آنذاك .

وما دنا اشرنا إلى المساجد التي بناها الوالي التركي ضيا باشا فلا بد من القول: انه من هذه المساجد ما لا يزال عابراً حتى الآن في جبال العلويين، وقد زرنا وصلينا في واحد منها بقرية قرقعتي حيث تابعت ائمة من آل الشيخ أحمد حسن .

وإذا كان خرب الكثير منها فلأن اكثر القرى كانت محرومة من نعمة القراءة والكتابة والمتعلمين، وكان أبناء القرى جميعاً رجالاً ونساءً واطفالاً يعملون في الحقول لتأمين اود العيش وفي رعي الماشية فلا يتسع وقتهم لا للعلم ولا للصلاة وكل بيت من البيوت يعمل لياكل وإلا فإنه يموت جوعاً ولا يشعر به أحد .

هذا من جهة، ومن جهة ثانية، أن تلك المساجد لم يخصص لها اوقاف تساعد على تعيين ائمة أو مؤذنين كما هو الحال في المدن، واعتقد ان مساجد المدن لولا ان تتعهدا الأوقاف الإسلامية ولولا ان تصرف رواتب للأئمة والمؤذنين لأصابها ما أصاب مساجد القرى .

سقنا هذه المبررات لعل فيها ما يسعف من يريد ان يتحدث منصفاً عن العلويين هذه الفئة التي كانت ولا تزال مثار جدل المؤرخين وموضع اهتمامهم اكثر من كل الطوائف الباطنية، وبالمناسبة، فقد كنا اشرنا ان الطائفة الاسماعيلية من اعرق الطوائف الباطنية، ونحن نعيش وأبائهم متجاورين، وقد طمنا الكثير من قراهم فلم ير جامعاً ولا مسجداً ما حلا القصبات والمدن كالقدموس ومصيف والسلمية، ولم نجد في قراهم شعباً يمارس الصلاة الشرعية، ورغم كل ذلك انصرف عنهم المؤرخون ولم يتعرضوا لهم عقيدة وتديننا كما تعرضوا للعلويين،

وفي بعض الأحيان اذا تناولهم مؤرخٌ يعتذر عنه من يأتي بعده ويعتبرانه خلط  
بينهم وبين العلويين .

وكذلك اخواننا الدروز وامرهم مكشوف لكل مؤرخ ، فلم يتعرضوا ايضاً  
لسكاكين المؤرخين ، كما تعرض العلويون ، وظل المؤرخون يجهلونهم  
ويسايرونهم . .

ولهذا نسأل ملحقين ماذا يعني هذا الموقف من المؤرخين وماذا يعني هذا  
الاهتمام بتشريع هذه الطائفة وتشويه عقيدتها وتصوير مجتمعها بأنه متوحش . .

جزى الله الدكتور الرافي خيراً عن الاسلام والمسلمين ، فقد اجاد واقاد في  
حديثه عن العلويين ، واحسن الله الى جماعة التقريب ، فهم الذين جَنَحُوا في  
هذا العصر الى التفكير بالأسس الاسلامية واعتبار كل من ينطلق منها فهو مسلم ،  
خلافاً للمفاهيم التاريخية التي كانت سائدة والمعنية بتكفير من لا يعتنق مذهباً  
معيناً ولا يردد شعارات معينة . .

ونحن لم نقتطع من كتابه (اسلامنا) هذا المقطع إلا ليكون اسوة حسنة  
للذين يستقروون التاريخ ويمارسون العمل فيه . .

اجل لقد اثبتنا حديثه عن العلويين من هذا الكتاب ليطلع عليه المنصفون  
والمخلصون لملتهم وامتهم وعقيدتهم ، فقد شخص الداء وعرف الدواء ، وقال  
ما يجب ان يقال ، وكتب ما يجب ان يكتب ، ولو خطأ كخطواته هذه مؤرخو  
المسلمين ، وفقهاؤهم ، لما تركوا مجالاً للدسائسين والمغرضين ، بأن يتسللوا الى  
جماهيرهم ، وان يشقوا صفوفهم ، وان يعملوا في بنيان الاسلام والمسلمين  
تقويضاً وهذماً ، وفي خنادقهم تسغيّة وردماً . .

ماذا يقول بعد الآن دعاة ابن تيمية ، ودعاة شيوخه اصحاب الفتاوى الغيبة  
المدمرة<sup>(١)</sup> ماذا يقولون ، بعد ان اطلعوا على كتاب الدكتور مصطفى الرافي ،

---

(١) يقول فليب حتي في تاريخ سورية ج ٢ ص ٢٦١ عن ابن تيمية (مؤلفات الفقيه السوري اس  
تيمية (١٢٦٣ - ١٣٢٨) تزخر بروح العصر الرجعية) فهل نلام نحن إذا قلنا انها غيبة مدمرة بعد  
ان كان ما كان وسلف ذكره من اثرها في شعبنا بليان .

وعلى حديثه الصريح ، وتحذيه الجريء لمطلق رميله وابن بلده صاحب تاريخ طرابلس ، ومخالفته لكل المؤرخين الذين تعاملوا مع ابن تيمية وسأبروه في منطق الفتاوى المحمومة .

إن حاشية ابن تيمية تتجاهل ما تعرض له ابن تيمية من خلال تصرفاته الفقهية ، ولكنهم يلجؤون في كل مناسبة بمن تعرض لهم ويعتبرون ذلك مستنداً وثيقاً للتبديد والنشهر وتبرير سوء المعاملة .

ما من شك ان كلام الرافعي الذي دافع به عن العلويين ، واعتبر كل ما ورد بحقهم نهماً باطلاً ، يشكل ردّاً صريحاً على ابن تيمية الذي اعلن أن العلويين ، يتظاهرون عند جهال المسلمين بالثنيح ، وموالاة اهل البيت ، ولكنهم في الحقيقة لا يؤمنون بالله ، ولا برسوله ، ولا بكتابه ولا بأمر ولا بنهي ، ولا ثواب ولا عقاب ، إلى آخر المعزوفة التي ردها وتبناها صاحب تاريخ طرابلس .

ولا يقتصر دفاع الرافعي حفظه الله عن الدين والعقيدة عند العلويين ، فهو أيضاً يقرر انهم عرب اقحاح وهم معروفون بأنسابهم ومشهورون ، وذلك ردّاً على من يشككون بأصلهم .

وانه لمن الغريب جداً ان يختلف مؤرخان طرابلسيان معاصران في ارسال المعلومات المتناقضة والتي تكذب احداها الأخرى . عن أحوال طائفة يساكنان منها عدداً غير قليل في مدينتهما ، ويعرفان عنها كل شيء بحكم التعامل والجوار والعلاقة الشخصية .

يرى صاحب تاريخ طرابلس رأياً ، ويرى صاحب كتب (اسلامنا) غيره ، ولم يتلاقيا في نقطة واحدة ، فالأول عنى رأي من سبقه يخرج العلويين من حظيرة الاسلام ولو خالف بذلك تسعة وتسعين دليلاً على مصداقية اسلامهم . والثاني يرى ان العلويين مسلمين ولو لم يبق لديه إلا دليل واحد فكيف وقد توافرت لديه الأدلة .







لنعد الآن إلى موضوعنا الأساسي، وهو: الصيغة الوطنية لوجود العلويين في لبنان وحوادثاً متواصلاً خلال خمسمائة عام، أي من العام الثالث الهجري، حتى العام السابع الهجري، ونستند بذلك على معلومات صاحب تاريخ طرابلس.

قال في معرض حديثه عن العلاقات مع النصيرية في لبنان: (ويبدو ان تجمعات كبيرة من النصيرية استوطنت جبال لبنان الشمالية، والوسطى، أثناء الوجود الصليبي في المناطق الساحلية، وكان النصيرية يختلطون مع الموارنة والدروز في الجبال، والجروود وظهّر تجمعهم الأكبر في المنطقة المعروفة الآن بـ (الضنية) في الشمال الشرقي من طرابلس، حيث يبدو ان بلدة (بخعون) كانت تمثل قاعدة رئيسية لهم في هذا الأقليم، حتى نهاية القرن السابع الهجري).

نلاحظ ان صاحب تاريخ طرابلس يشير إلى التجمع الأكبر للعلويين في الشمال الشرقي من طرابلس، ويصمت عن أي وجود لهم في طرابلس فكأنه يريد ان يقول: ان عسكر المماليك طهّر المدينة منهم، اذ لا يعقل ان يتواجد العلويون بكثرة إلى جوار طرابلس، ولم يتواجدوا فيها.

وإذا سلمنا جدلاً: ان المواطنين الطرابلسيين من العلويين هربوا منها للنجاة بأنفسهم نحو الجبال والجروود، ليعيشوا بأمان مع الشيعة والدروز والموارنة - الطوائف التي ذكرها - فإننا نلاحظ انهم بعد القرن السابع الهجري انطمست آثارهم في تلك الديار، ولم تنطمس في طرابلس، فهل كان هذا لأنطماس من فعل الإبادة الجماعية التي نفذتها جيوش قوش الأفرم سنة ٧٠٥ هجرية، ام بفعل الهجرة إلى الجبال التي يقيمون فيها الآن بين حمص واللاذقية؟ ام أن لذين بقوا من السكّان تحوّلوا للاحتفاظ بحياتهم الى مذهب أو أديان أخرى!!

إن حادثة نصير ستين ألف عدوي بين طرطوس وطرابلس في عهد غليوم الصوري - بالرغم مني تعرضت لشك فيها في كتابي المسلمون العلويون وبيت ما لها من أسباب في حل حدودها، لا تزال تشغل عليّ تفكيري، فإن هذا التحول السريع من مجموعات كبيرة قاومت كثيراً في سبل عقيدتها، لا بد له من

أسباب، فيها من الضغط العنيف ما اكرهها على التحول إلى دين آخر لتدخل في حماية أبناء هذا الدين . .

وإذا كان غليوم الصوري صادقاً في هذه الرواية، فَمَا هي إِلَّا تشهير بالمسلمين الَّذِينَ بلغ فيهم سوء التدبير الى حَدٍّ جعل مجموعة كبيرة منهم تتخلى عنهم نكايه بهم، ولأظهار ان المرونة المسيحية جعلت مجموعة كبيرة من المسلمين تنضم اليهم، وَهنا تتجلى براعة التصرف والسلوك والعمل . .

اننا نعلم، حَتَّى في أَيَّامنا هذه عائلات كبيرة في طرابلس من العلويين انضمت إلى أهل السنة قِداً للاستفادة من حقوق أهل السنة، لا لأنهم يفصلون مذهب أوْلك على مذهبهم، وان عائلات أخرى انضمت الى الشيعة الأمامية المعتدلة، ليتسنى لها الاستفادة من الحقوق المدنية وعلى ذمة من رَوَى لي : ان بعض الأشخاص سَجَّلُوا قِدهم مسيحيين للاستفادة من الحقوق<sup>(١)</sup> لأن العلويين - كعلريين - قضى ميثاق الحكم عند اللبنانيين، ان لا يكون لهم نصيب في الدوائر الرسمية، لأنهم من اقلِّيَّات الطوائف، وكأن الأقلِّيَّات ممنوع عليها الحياة الكريمة وهي من حق الأكثرية.

فإذا كان الحصول على الحقوق، أدَّى في ظروف معينة إلى تغيير المذهب فكيف الحال، اذا كانت الغاية من التحول إلى دين آخر الحصول على الحياة أو الابقاء على النفس . .

وبعود إلى تاريخ طرابلس فنجدُ صاحبه يبررُ بطش نائب الشام اقوش الأفرم بالعلويين النصيرية، ومشروعية ذبحه أيَّاهم بما يلي . .

قال :

(وفي سنة ٧٠٤ هجرية / ١٣٠٤ / م ارسل النائب إلى النصيرية، علماء

---

(١) علمت ان ادبياً علويّاً كبيراً لكي يستطيع الحصول على الجنسية اللبنانية سجل نفسه مسيحياً كذلك ادبياً سنياً هو السيد سعيد حورانية من دمشق سجل نفسه في لبنان مسيحياً باسم (مايف بيطار) للاستفادة من الجنسية (راجع العدد الثقافي الثالث سنة ١٩٨٧ من مجلة دراسات شراكة)

الشام وعلى رأسهم ابن تيمية<sup>(١)</sup> وتحذّثوا معهم في الرجوع إلى الطاعة فلم يستجيبوا إلى ذلك، وراء فشل المحاولات السلمية، واستنفاد كلّ السبل، فقد نادى النائب الأفرم في دمشق بخروج العساكر، وأصدر امراً صارماً بأنّ من تأخر من الأجناد والرحالة شق) واجتمع نحو الخمسين ألف رجل، فزحف بهم في الثاني من محرّم سنة ٧٠٥ هجرية / ١٣٠٥ م وهاجم جبال الجرد وكسروان من الشرق . .

وجاء الأمير (سنقرجاه المنصوري) نائب صفد فقطع عليهم الطريق في الجنوب . .

أمّا من الشمال، فقد خرج الأمير (استدمركجي) بعساكر طرابلس وكان متّهماً بأنه قد نسب إلى مبايحتهم (يعني علوي) فجرّد العزم وأراد ان يفعل في هذا الأمر، ما يمحوه عنه اثر الشناعة (انظر) التي وقعت وطلّع إلى جبل كسروان، من اصعب مسالكه . .

وبذلك اطبقت العساكر الاسلامية على بلادهم، واحتوت على جبالهم، ووطئت أرضاً، لم يكن أهلها يظنون ان احداً يطأها . .

وفّر امراء الجرد وكسروان الى غار يعرف بمغارة (نبيّة) فوق انطلياس، شمالي بيروت، واعتصموا فيه، ولكن نائب الشام بذل لهم الأمان، فلم يذعنوا، وعند ذلك أمر ببناء جدار على باب الغار واهال عليه تلاً من التراب، وأقام حارساً عنده مدة اربعين يوماً حتى تأكد من موتهم . .

وصعدت عساكر طرابلس إلى جبال كسروان، فخربت القرى وقتل من العصاة عدداً هائلاً، وتمزّق من بقي منهم في البلاد، وقتل في هذه الموقعة المعروفة بوقعة كسروان، تقي الدين شادي بن داوود بن شيركوه، أحد امراء

---

(١) هو أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام، النعمري الحراني الدمشقي الحلي الإمام شيخ الاسلام المولود سنة ٦٦١ والمتوفى سنة ٧٢٨ هـ

دمشق في الثاني من صفر، واستخدم (اسندمر) جماعة من الصيرية بطرابلس، فأدخلهم في الديوان، ووضع لهم رواتب من الأموال الديوانية، فأقاموا على ذلك سين واقطع بعضهم اخبازاً من حلقة طرابلس، واختفى بعضهم في البلاد ونفروا..

وعاد نائب دمشق إلى دمشق، ومعه ستمائة اسير، وكتبت البشائر بذلك، واحسن ما وقع فيها كتاب كتبه الشيخ كمال الدين ابن الزمكاني افتتحه بقوله تعالى: (ويسألونك عن الجبال، قل: ينسفها ربي نسفاً) وجعل بهاء الدين قراقوش ناظراً على بلاد بعلبك، وجبال الكسروانية فقام بإخلاء من بقي في جبال كسروان من النصيرية..

ثم اقطع السلطان الناصر محمد جبال كسروان في شهر جمادي الاخرة للأمير علاء الدين بن معبد البعلبكي، وسيف بكتمر. عتيق بكتاش الفخري وحسام الدين لاجين، وعز الدين خطاب العراقي فزرعها لهم الجبلية..

إلا ان المطران الدبس في تاريخه الديني والديوي عن سورية، يذهب إلى أن وقعة كسروان تشمل الدروز والموارنة فقط. ولا علاقة لها بوقعة جبال الضنية، وهو يرى: ان نائب الشام الأفرم، بعد ان فتح كسروان واخضعها، ذهب إلى جبال الضنية، وهو أي الدبس بهذا المنطق يخالف سائر المؤرخين، المتقدمين والمتأخرين، حتى من الذين يستند اليهم كصالح بن يحيى صاحب تاريخ بيروت، والبطريك اسطفانس الدويهي وهو يرفض ان يكون سكان تلك الجبال من غير الموارنة، وانهم هم الذين تحملوا وقاوموا وثبتوا في مواقعهم على الرغم من قسوة الحملة والظلم والتدمير والقتل..

ويذهب في استنتاج ذلك الى عبارتين، احدهما للدويهي وفيها يقول انه بعد وقعة الدامور رفعت الشكوى إلى نائب دمشق من الحرديين والكسروانيين. فيفسرها الدبس، ويقول: ويظهر ان الدروز الجرديين، والموارنة الكسروانيين..

وان صالح بن يحيى سَمَّاهم: الجبليين<sup>(١)</sup>.

وتعليقنا على المؤرخ الدبس انه اخذ العبارات المبسرة المبهمة الواردة على السِّنة البعض وبنى عليها تاريخاً، وتجاهل كلَّ الصراحات التاريخية المتعلقة بتلك الحوادث، فلم يشر إلى واحدة منها عند مؤرخ قبله .

ويا نرى اىكون سيادته هو الوحيد الذي يسطر الحقيقة ويؤرخ لها، ويقول: عني خذوا وبني اقتدوا، ودعوا ما قاله الآخرون، فهو محض افتراء وتزوير واختلاق وقائع.

ونعود إلى المتابعة مع صاحب تاريخ طرابلس، قال: وفي سنة ٧٠٦هـ / ١٣٠٦ م، وضع نظام جديد لحراسة السواحل من غارات قراصنة الصليبيين، ومُنِع اتصالهم بمن بقي من حلفائهم الذين أعطوا الأمان، واقاموا بالقرب من بيروت، فأقطعت جبال كسروان للتركمان من سكَّان الكورة القريبة من طرابلس، والحق بهم ثلاثماية فارس، مهمتهم حراسة السواحل والمواني والطرق البرية بين بيروت وطرابلس، وقد استمر التركمان، على اقطاعهم هذا طوال عصر دولة المماليك، حتَّى اشتهروا: بتركمان كسروان من آل عسَّاف، وعرفوا به، واذا كان عليهم حراسة السواحل، والاقامة في مراكز على البحر، فقد اعفيت النياحة بكورة طرابلس وانفه والبترون من دفع الضرائب، غير ان تلك السواحل، والاقامة على البحر سُدَّت بعد ذلك بعسكر السلطنة، وظلَّت جبال كسروان، خالية من النصارى الموارنة حتى عَادُوا إليها أيام الدولة العثمانية، في عهد الأمير فخر الدين المعني سنة ١٦١٧م.

أما النصيرية فلم يعد لهم وجود يذكر في جبال لبنان وظلَّ موطنهم في قلاع الدعوة عند مصيف وافامية من جبال البهرة).

---

(١) المؤرخ صالح بن يحيى يتسب إلى اسرة ال بحر الدين تولوا الدفاع عن بيروت ضد الغارات البحرية أثناء حملة الملك الناصر سنة ١٣٠٦ التي كان من شأنها تخريب وتدمير لبنان وابادة أهل كسروان ابادة تامة واحلال الاكراد والتركمان محل الشيعة (فيليب حتى ج ٢ ص ٢٦٠ .

تَوَقُّفٌ ، وَاسْتِتْبَاعٌ



وقفنا عند هذه المعلومات التاريخية يفرض علينا بها صاحب تاريخ طرابلس من مختلف المصادر التاريخية، وتتبعنا جولته فيها وعرفنا ماذا يريد منها، ولكنه عن غير قصد اثبت لنا منها، ان العلويين النصيرية كانوا حتى سنة ٧٠٤ هجرية الموافقة / ١٣٠٤ / ميلادية، هم العدد الغالب بين سكان جبال كسروان، إذا لم يكونوا، هم كلُّ سُكَّانِها، وكانوا هم امراء الجرد، ويستدل على ذلك من ان الواقعة التي رواها عن المؤرخين قبله كانت تستهدف النصيرية بالذات، وليس تجنيد خمسين الف مقاتل من عساكر الشام بالإضافة الى عسكر صفد وعسكر طرابلس واطباق هذه الكمّاشة من كلّ الجهات، ليس ذلك من أجل شرذمة قليلة مستعصية، وكلّ هذه الشدة ليس لأخماد ثورة يقوم بها نفر قليل. وان الحديث عن واقعة كسروان ينصبُّ على هذه الطائفة وان الأمراء الذين اهمل عليهم التراب في مغارة (نيبة) وقتلوا فيها صبراً هم أمراء من العلويين وان ما جاء على لسان بعضهم: (ان الثَّابُّ بذل لهم الأمان فلم يخرجوا) جاءت لرفع المسؤولية التاريخية عن جريمة ارتكبتها مجرم، بقي ان نقول: إن إرسال علماء الشام وعلى رأسهم ابن تيمية، لم يكن لدعوتهم إلى الرجوع للطاعة، هذا اذا لم يكن الخبر من أساسه وضع أيضاً لتبرير المذابح، وان عدم استجابتهم - إذا صَحَّ - لم تكن للاستمرار بالعصيان - كما يزعمون - وانما كانت الدعوة لترك عقيدة معينة يدنون بها، وان عدم الاستجابة، كانت لرفض هذه الدعوة.

ومن يرجع الى فتاوى ابن تيمية لا يخفي على أحد موقفه الصلب المتعنّت من كل مذاهب الشيعة وليس من النصيرية فحسب.

ويؤيد رأينا هذا ما ورد أيضاً في تاريخ التدمري تحت عنوان (ثورة النصيرية) حيث قال:

في شهر شوال سنة ٧١٧ هـ / ١٣١٧ م اصدر السلطان الناصر، محمد بن قلاوون مرسوماً يقضي بأن يبنى في كل قرية من قرى النصيرية مسجد ويفرد للمسجد اراضٍ من القرية، وان يمنع النصيرية من الخطاب.

ان هذا المرسوم صدر بعد حوادث سنة ٧٠٥ هـ / ١١ / سنة يعني انه جاء

هَذَا المرسوم بعد اجراء حوادث القهر والتدمير، بحيث صار من الممكن فرض الأمور عليهم في جبالهم بعد ان تمت ابادتهم من لبنان، وكُنَّا اشرنا فيما تقدم إلى ان سبب خراب المساجد في بلادهم هو هذا الاكراه على التماذهب المفروض، وربما يستطيع الانسان فرض اغلب الأمور إلا الايمان والتدين فهو قناعة خاصة بالقلب قبل ان تكون ممارسة وعملاً بالجوارح، وإنَّ الله سبحانه قال في كتابه الكريم: (لا إكراه في الدين) فكيف يكون الاكراه في المذاهب!!

بقي ان نقول: انه تَمَّ للنائب الأفرم جَلَاد ابن تيمية ما يريد من اعمال الأباداة والذبح والقتل، وتخریب القرى وتمزيق شعبيها، ولكن ماذا نسمي نحن وماذا يسمي كل من يرتفع عن صفة الوحش من يقوم بمثل هذه الأعمال، ومن يرتكب الاجرام هل يقال عنه ما يخالف فعله..

وبعد ان تَمَّ لِهَذَا البطل كل ما يريد من التنكيل بالنصيرية ماذا حَصَلَ؟!

الَّذِي حَصَلَ انهم خربوا البلاد فحرموا الدولة من واردات الخزينة وذبحوا العباد، فخرست الدولة رجالها، وشرّدوا من بقي ومن فَرَّ من وجه الطغيان فبقيت الأرض بعد ان سلبوها ما جاءت به من خيرات وموارد خيره من خلال كرومها واشجارها المثمرة وبقيت الخرائب والأطلال تنعي من بناها..

انها الأرض والخرائب والأشجار التي لم تمت على اقدامها، بل بعد ان هوت بها آلات القطع، بقيت وحدها تشهد على شناعة ما رأت وعلى قبح ما فعل السفهاء بها..

أي فائدة استطاع ان يجنيها منها بهاء الدين قراقوش، هذا الناظر المجنون، الذي ما زالت تروي الحكايات الأسطورية عن حكمه الأبله..

ان هذا الناظر المجنون، لم يكتف بما فعله سيده الأفرم، بل قام بإخلاء من بقي في جبال كسروان من النصيرية، امعاناً منه بالاضطهاد والظلم، وان هذا الناظر عندما اخلى الجبال من سكانها بقيت معطلة بدون حراثة، فتخلّى عنها مكرهاً، واقطعت للأمير علاء الدين البعلبكي، وسيف الدين بكتمر، وحسام

الدين لاجين وغيرهم ممن ذكره التاريخ ، فجلّبوا لها مزارعين جبليين . .

وجواباً، ونستطيع ان نقول: احسن جواب على احسن ما وقع في كتاب كتبه الشيخ كمال الدين الزملكاني في واقعة كسروان الذي افتحه بقوله: (ويسألونك عن الجبال، قل ينسفها ربي نسفاً).

إننا نقول للمعجبين بهذا الكتاب، انما احسن ما يقع جواباً عليه، قول العزيز العليم، في الذكر الحكيم: (قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ، وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ، بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) . .

لو تأمل أهل البصيرة من المسلمين لوجدوا ان كارثة واقعة جبال كسروان لم تكن على التصيرية العلويين إلا في حينها، أمّا على المدى البعيد، فقد وقعت كارثتها على مسلمي لبنان، وهم الآن يحصدون نتائجها من مواقف الطوائف الأخرى التي حلّت محل العلويين في تلك الأصقاع . .

يجب أن يعرف المسلمون انه لولا النزاعات الطائفية التي اثارها اعداؤهم من الخارج قصداً، لما وجدوا انفسهم الآن من الدرجة الثانية بين شعب لبنان . . وكان من الغباء ان لا يدركوا، ان الوثيقة التي كتبها لويس التاسع اثناء حملته على مصر ٢١ ايار سنة ١٢٥٠م كانت أساساً وتمهيداً لما حصل عليه لبنان سنة ١٩٢٠ . .

وما كان استبدال النصيرية بالتركمان لعمارة تلك الجبال مجدداً اذ لم يكن من السهل، ان تعيش عوائل قليلة من التركمان في منطقة ليس لهم فيها جوار يتساعد معهم، أو يأوون اليه، ولو جعلوا من آل عساف في كسروان أهل وجاهة وزعامة على التركمان . .

يا ليت قومي يعلمون، بما دبروا بأنفسهم ضد انفسهم وهم غافلون .

البعْدَينِ سياستي  
قراقوش البعلبكي واسند مرالكرجي

بعد كل ما مر بقي علينا ان نشير إلى الفارق الاسلوبي في التعامل بين سياسة قراقوش البعلبكي الذي ولاه نائب دمشق المجرم اقوش الأفرم نظارة كسروان، وبين سياسة (اسندمر) نائب طرابلس . . .

ينقل الينا المؤرخون ان قراقوش بعد ان تسلّم نظارة كسروان من نائب دمشق واسند اليه امرها، بدلاً من ان يسير بسياسة الإرضاء والتعمير والبناء، قام فأخلى من بقي في جبال كسروان من النصيرية امعائاً منه في الأضطهاد والظلم . .

في حين ينقل الينا التاريخ ان (اسندمر الكرجي) نائب طرابلس الذي افحش في القتل والتخريب اثناء قيادته لعسكر طرابلس عاد بعد الحملة وقرب اليه النصيرية ورتب لهم رواتب ديوانية واقطعهم اخبازاً من حلقة طرابلس . .

هذه هي السياسة الحكيمة التي يستعملها الثوار الحكماء الذين يعرفون كيف يُوجعون اذا ضربوا، وكيف يشبعون إذا أطعموا .

ليس من المستغرب ان يقوم قراقوش بالاجهاز على من بقي من النصيرية هناك تطبيقاً لسياسة سيده الأفرم ولكن المستغرب ان يقوم نائب طرابلس (اسندمر) بعد كل ما نسب اليه من عنف، ووصف به من استعمال الشراسة ضد هؤلاء حتى ان المؤرخين لم يعتبروا ذلك منه مواقف رجولة لوجه الرجولة وانما اعتبروا ذلك لدفع تهمة المباطنة عنه، بعد كل ذلك يعمل على تقريب هؤلاء، ويُسند الى جماعة منهم في طرابلس وظائف ديوانية فيدخلهم في الديوان ويخصص لهم رواتب من الأموال الديوانية . وقد اقاموا على ذلك سنين دون ان يخاف من انتقامهم منه أو يخشى تأييراً منهم عليه، وان عبارة اقاموا على ذلك سنين تدل على اخلاصهم وكفاءتهم لشغل السّاحب التي كلفهم بها، وتقديراً لهذا الاخلاص، وهذه الكفاءة اقطع بعضهم اخبازاً من حلقة طرابلس .

ولا استبعد ان يكون تقريره لجماعة من النصيريين هو الذي جعل بعض المؤرخين يقول: كان - اي اسندمر - متهماً بأنه قد نسب الى ماطتهم . .

وهكذا يجد كل دي تدبير حكيم أو كل دي رأي شديد، يطمئن عليه بسبب هذه الحكمة، وسبب هذا الداد، ويتهم بالانحراف والتحيز..

وأخيراً ماذا جرى؟

بعد عام ١٦١٧م أعيد الموارنة إلى حال كسروان بإدارة العثمانيين ولم يعد للنصيرية شأن يذكر.

هكذا يقول صاحب تاريخ طرابلس بالأستاذ إلى غيره ممن تشفى مرضهم هذه النتيجة التي انتهى بها كل شأن يذكر للنصيرية في جبال كسروان وجرودها، وطوبى للمستفيد من هذه النتيجة..

أمّا في طرابلس بالذات، فما كان لنائبها (اسندمر) ان يعين موظفين في الديوان من النصيرية، لو لم يكن فيها شعب مهم غير قليل العدد يهمه ان يسترضيه حتى لا يكون عوناً للذين يتفضون صده..

وإن كلمة (اقاموا على ذلك سنين) فهذا يعني ان النصيرية بقيت كثرتهم في طرابلس مدة طويلة بعد حوادث كسروان، وإن كلمة (اقطعهم اخباراً من حلقة طرابلس) يعني ملكهم فيها من املاك الدولة، وذلك تعبيراً عن ثقته بهم، وتقديراً للجهود التي كانوا يبذلونها في سبيل مصلحة الشعب والدولة..

وهذا يهمنا ان نوردته نكدياً للذين يصمونهم بعدم الأخلاص لأمتهم وبلدhem..

وما كان لهذا النائب ان يحتفظ بهؤلاء الموظفين من النصيرية في ديوانه مدة سنين، لو كان لا يجد فيهم الكفاءة العالية والمرايا الرفيعة، والأخلاص المتناهي في العمل. ودقة في معرفة الأصول في الادارة والتعامل والاستقامة في السلوك..

ان ديون طرابلس بمثابة مجلس وزراء في هذه الأيام وكانت صلاحيات موظفيه، كصلاحيات الوزراء الآن، ينفذون المراسيم والقرارات، ويشرفون على أصول تطبيقها..

ولو كان هؤلاء اساءوا استعمال وظائفهم، وكانت تصرفاتهم غير مفيدة للدولة وللشعب، لما ابقى عليهم نائب طرابلس، ولما رضى عنهم. ولما كان قطعهم احازا في حلقة طرابلس، ولما ابقاهم في وظائفهم تلك المدة الطويلة من السنين. وكان اخلا من بقي منهم كغيره..

يمر المؤرخون في مثل هذه الألماعات التاريخية، فلا يعيرونها اهتماما، ويصرفون النظر عنها، حتى لا يتركوا مجالا للتفسير الايجابي عما تنطوي عليه هذه الثقة من نائب طرابلس بموظفيه من العلويين النصيرية لأنهم لا يريدون ان يعترفوا بشيء من مظاهرهم المدنية والحضارية والاجتماعية..

ويمر بهم مؤرخ كجرجي يني، وآخر كفيليب حتي، وباليتمهم يكتفون بما يطمسونه من آثارهم التاريخية، بل يعمدون إلى التشهير بأوضاعهم واحوالهم وعقائدهم، ويلوحدون بانحرافهم عن الاسلام وبجهلهم التمدن، وعدم مراعاتهم لواجبات الاجتماع الانساني، وقطع السبيل، ونهب القرى، والقاء الفتر في البلاد.

أما سوء معاملتهم من قبل الآخرين فلا يعرجون عليها ولا يلوحدون بها. ويؤسفنا اننا لا نعلم الى اية غاية يهدفون بذلك وكأن من مصلحة هؤلاء المؤرخين ان يظل العلويون عرضة للتنكيل والقهر والظلم..

لقد برز المؤرخون همجية الصعاليك، واعتبروهم ثواراً في سبيل لقمة العيش. واحذثك عن الصعاليك، فهم فئة من الناس كانوا يعيشون على الفوضى واللامبالاة، ومنهم عروة بن الورد، وتابط شراً الشاعران، ويقول مؤرخوهم: انهم كانوا يعيشون على النهب والسلب ومطاردة القبائل..

أما هؤلاء النصيريون، وكأن الجوع وحجب الرغيف عنهم لم يكن سبباً في كثير مما نسب اليهم، وكأن احتقار السلطة لهم ولكرامتهم، لم يكن سبباً لأية حادثة فيها ثار لكرامتهم..

وحتى هذه الأيام يعتبر بعض المؤرخين، ما قام به اقوش الأفرم صد

الكسروانيين والظنّيين في حوادث سنة ٧٠٥هـ وما قام به راشد باشا في بلاد الساحل من تدويخ الأهالي في بحر القرن التاسع عشر عملاً بطولياً يدل على الأذرة الحكيمة حتى لكان البطولة دائماً في سفك الدماء، وتخريب البيوت، وقتل الأبرياء الأمنين . .

نقد ذهب السلطان سليم، واقوش الأفرم، وراشد باشا، وكل أولئك الطغاة الحارّين، ولكن الشعب بقي يتذكرهم بكثير من الألم وعدم الاستغفار<sup>(١)</sup> وبقي التاريخ يذكرهم، ولكن بما يفتح ذكراهم، وينقل صورهم التي انسانية المرئى، ولكن وحشية الفعل والتصرّف، والسلوك، فهل من يعتبر يا ترى!!

---

(١) راجع المعلومات التاريخية التي دوناها على الصفحة ٢٤ من هذا الكتاب







قبل الدخول إلى عالم الفتاوى، واثريها في زعزعة العالم الاسلامي لابد من الوقوف عند خبر ارسال علماء دمشق، وعلى رأسهم ابن تيمية من قبل نائب الشام اقوش الأفرم . .

الخبر يحدثنا انه في سنة ٧٠٤ هـ / ١٣٠٤ م ارسل النائب إلى النصيرية علماء الشام، وعلى رأسهم ابن تيمية، وتحدثوا معهم في الرجوع إلى الطاعة، فلم يستجيبوا إلى ذلك، وبسبب فشل المحاولات السلمية صار تجريد العساكر والهجوم عليهم بالشكل الذي وصفه المؤرخون . .

وقد استند صاحب تاريخ طرابلس في ايراد هذا الخبر على ثلاث مصادر:

١ - السلوك ج/٢/ق/١٥٨ .

٢ - نهاية الأرب ٢٨/٣٠ .

٣ - خطط الشام ١٤٠/٢ .

ومن الرجوع إلى خطط الشام الذي هو من المراجع الأخيرة، استطعنا ان نعلم، أن تأصل العداوة بين التتوخيين في غرب لبنان، والكسروانيين هو الذي أدى إلى تلك الحملة المدمرة . .

ويقول صاحب الخطط: ان نائب دمشق اقوش الأفرم، ارسل إلى الجبليين والكسروانيين، الشريف زين الدين عدنان، يأمرهم بأن يصلحوا شؤونهم مع التتوخيين، وان يدخلوا في طاعتهم . .

ثم ارسل اليهم الامام ابن تيمية في صحبة بهاء الذين قراقوش فلم يحصل اتفاق، فأفتى العلماء حينئذ بنهب ديارهم، بسبب استمرارهم على العصيان . . انتهى .

ومن الرجوع إلى فتاوى ابن تيمية، وما تضمنته من أسباب موجهه، فلم نجد بها أية اشارة الى تدخله هو بالذات في الوساطة بين التتوخيين وبين الكسروانيين، ولم نجد في الفتاوى سبباً أساسياً إلا خلاف الشيعة مع اخوانهم

أهل السنة، وأن الأسباب التي أوردَهَا صاحب الخطط لم تتعرض لها الفتاوى .  
وها نحن نورد ما جاء في واحدة من تلك الفتاوى :

قال ابن تيمية في نص رسالته إلى السلطان الملك الناصر :

إنَّ السلطان، أتمَّ الله نعمته، حَصَلَ للأمة، بيمين ولايته وحسن نيته،  
وصحة اسلامه وعقيدته، وبركة ايمانه ومعرفته، وفضل همته وشجاعته، وثمره  
تعظيمه للدين وشرعته، ونتيجة اتباعه لكتاب الله وحكمته، ما هو شبيه بما كان  
يقصده اكابر الأئمة العادلين، من جهاد اعداء الله، المارقين من الدين، وهم  
صنفان : أهل الفجور والطغيان، وذوو البغي والعدوان، الخارجون عن شرائع  
الايمان، طلباً للعلو في الأرض والفساد، وتركاً لسبيل الهدى والرشاد، وهؤلاء  
هم : التتار ونحوهم من كل خارج عن شرائع الاسلام وان تمسك بالشهادتين،  
أو ببعض سياسة الأنام . .

والصنف الثاني :

أهل البدع المارقون، وذوو الضلال المنافقون، الخارجون عن السنة  
والجماعة<sup>(١)</sup>، المارقون للشرعية والطاعة، مثل هؤلاء الذين غرَّوا بأمر السلطان  
من أهل الجبل والجرد والكسروان، فإنَّ ما منَّ الله به من الفتح والنصر على  
هؤلاء الطغاة هو من عظام الأمور التي انعم الله بها على السلطان وأهل  
الاسلام . .

وذلك لأن هؤلاء، وجنسهم، من اكابر المفسدين في أمر الدنيا والدين، فإنَّ  
اعتقادهم : ان أباً بكر وعمر وعثمان وأهل بدر، وبيعة الرضوان، وجمهور  
المهاجرين والأنصار والتابعين لهم بإحسان وأئمة الاسلام، وعلمائهم، أهل  
المذاهب الأربعة وغيرهم، ومشائخ الاسلام، وعبَادُهم، وملوك الاسلام  
واجنادهم وعوام المسلمين وافرادهم، كل هؤلاء عندهم كفار مرتدون، اكفر من

---

(١) هذا النص يثبت ان الحلاف غير ما ذكره صاحب الخطط وانه قائم على خلاف الشيعة مع السنة

اليهود والنصارى، لأنهم مرتدون عندهم، والمرتد شرٌ من الكافر الأصلي، ولهذا السبب، يقدّمون الفرنج والتتار، على أهل القرآن والأيمان، ولهذا لما قدم التتار إلى البلاد، فَعَلُّوا بعسكر المسلمين ما لا يُحصى من الفساد، وارسَلُوا إلى أهل قبرص، فملكوا بعض السَّاحِل، وَحَمَلُوا راية الصليب، وحملوا إلى قبرص من خيل المسلمين وسلاحهم واسراهم ما لا يُحصى عدده إلا الله، واقام سوقهم بالساحل عشرين يوماً، يبيعون فيه المسلمين والحيل والسلاح على أهل قبرص، وفرحوا بمجيء التتار، هم وسائر أهل هذا المذهب الملعون مثل جزير وما حواليتها، وجبل عاملة ونواجيه<sup>(١)</sup> ولما خرجت العساكر الاسلامية من الديار المصرية. ظهر فيهم من الخزي والتكال ما عرفه الناس منهم، ولما نصر الله الاسلام النصر العظمي عند قدوم السلطان كان بينهم شبيه بالغزاء، كل هذا واعظم منه عند هذه الطائفة التي كانت من اعظم الاسباب، وخروج جنكيز خان إلى بلاد الاسلام، وفي استيلاء هولاكو على بغداد، وفي قدومه إلى حلب، وفي نهب الصالحية، وغير ذلك من أنواع العداوة للاسلام واهله، لأن عندهم ان كل من لم يوافقهم على ضلالهم فهو كافر مرتد، ومن استحل الفجاء فهو عندهم كافر مرتد، ومن مسح الخفين فهو عندهم كافر مرتد، ومن حرّم المتعة فهو عندهم كافر، ومن لم يؤمن بمنتظرهم فهو كافر، وهذا المستظر صبي عمره ستان، أو ثلاث، أو خمس، يزعمون أنه دخل السرداب بسامرا منذ أكثر من اربعماية سنة، وهو يعلم كل شيء، وهو حجة الله على أهل الأرض، فمن لم يؤمن به فهو كافر وهو شيء لا حقيقة له، ولم يكن في هذا الوجود قط<sup>(٢)</sup> وعندهم من قال: الله يرى في الآخرة فهو كافر، ومن قال: ان الله تكلم بالقرآن

(١) هذه هي مناطق الشيعة في لبنان وبذلك تؤكد ان الحلاف كان على التشيع والتس.

(٢) سأل الدكتور التدمري الذي يرغم ان الحلاف بين الشيعة والسنة في لسان هو فرعي وليس اساسي وان الحلاف بين الصيرية والشيعة هو اساسي وليس فرعي، نسأله. هل هذا الذي ذكره من نية هو خلاف اساسي ام فرعي، وهل المقصود به العلويون ام الشيعة الاسامية بسائر فرقها .

حقيقةً فهو كافرٌ، ومن قال: إِنَّ الله فوق السموات فهو كافرٌ، ومن آمن بالقضاء والقدر، وقال: إِنَّ الله يهدي من يشاء، ويضلُّ من يشاء، وإن الله يقلب قلوب عبادِهِ، وإنَّ الله خالق كل شيء، فهو عندهم كافرٌ، وعندهم: أَلْ من آمن بحقيقة أسماء الله وصفاته التي أخبر عنها الله في كتابه، وعلى لسانِ رسوله، فهو عندهم كافرٌ.

هذا هو المذهب الذي تلقَّنه لهم أئمتهم مثل (بني العود) فإنهم شيوخ أهل هذا الجبل، وهم الَّذِينَ كانوا يأمرُونهم بقتال المسلمين، ويفتوهم بهذه الأمور، وقد حَصَلَ بأيدي المسلمين عدة من كتبهم تصنيف (ابن العود) وغيره، وفيها هذا واعظم منه، وهم الَّذِينَ اعترفوا لنا بأنهم الَّذِينَ علموهم وامروهم، ولكنهم مع هذا يظهرون التقية والنفاق، ويتقربون بذل الأموال إلى من يقبلها منهم، وهكذا كان عادة هؤلاء الجبلية، فإنما اقاموا بجبلهم لما كانوا يظهرونه من النفاق، ويذلون من البرطيل لمن يقصدهم، والمكان الَّذي لهم في غاية الصعوبة، ذكر ذلك أهل الخبرة أنهم لم يروا مثله، ولهذا كثر فسادهم، فقتلوا من النفوس واخذوا من الأموال ما لا يعلمه إلا الله، إلى ان قال:

وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياماً، ولم نجد في جبلهم مصحفاً ولا فيهم قاريء للقرآن، وإنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة، واستحلوا بها دماء المسلمين . .

ثم قال:

وهؤلاء خرجوا عن شريعة رسول الله، وسبَّه، وهم شرُّ من التَّار من وجوه متعددة، لكن التَّار أكثر وأقوى، ولذلك تظهر كثرة شرهم، وكثير من فساد التتر، فهو لمخالطة هؤلاء لهم، كما كان في زمن غازان، وهولاكو وغيرهما، وأيضاً فإنهم اخذوا من أموال المسلمين اضعاف ما اخذ من أموالهم وارضهم فيء لبيت المال، وقد قال كثير من السلف: أنَّ الرافضة لا حق لهم في الفيء، لأن رسول الله، إنما جعل الفيء للمهاجرين والأنصار . .

ثم قال في حوار قطع الشجر وتخريب البيوت<sup>(١)</sup>:

وقد اتفق العلماء على حوار قطع الشجر، وتخريب العامر عند الحاجة اليه  
فليس ذلك بأولى من قتل النفوس ..

لغاية من قطع الشجر، اليأس من الإقامة . فإن القوم لم يحصر كلهم من  
الأساكن التي احتصوا فيها، ولم يئسوا من المقام في الجبل إلا حين قطعت  
الأشجار، ولأن كانوا يختمون حيث لا يمكن العلم بهم، وما يمكن ان يسكن  
الجبل غيرهم، لأن التركمان أما قصدهم الرعي، وقد صار لهم مرعى، وسائر  
الفلأحين لا يتركون عمارة أرضهم ويجيئون اليه

ثم قال:

وأيضاً فإنه بهذا قد انكسر من أهل البدع والفاق بالشام ومصر والحجاز  
واليمس والعراق، ما يرفع الله به درجات السلطان ويعزبه أهل الايمان.

ثم قال في تمام هذا الفتح:

تمام هذا الفتح وبركته تقدم مراسم السلطان لحسم مادة أهل الفساد واقامة  
لشريعة في البلاد، فإن هؤلاء القوم، لهم من المشائخ والأخوان في قرى كثيرة  
من يقتدون بهم، ويتصرون لهم، وفي قلوبهم غلٌ عظيم وانطام معادة شديدة،  
لا يؤمنون معها على ما يمكنهم، ولو انه مباطنة العدو، فإذا امسك رؤوسهم  
الدين بضلّوبهم مثل (سي العود) زال بذلك من الشر ما لا يعلمه إلا الله، ويتقدم  
إلى قرهم، وهي قرى متعدّدة بأعمال دمشق وصفد وحمص وحماء وحلب بأن

---

(١) ان س تسمية بهذه لصوى يطق شريعة اليهود فاليهود يقولون بأنه مرّ من رهم (يهوه) أمرهم  
اذا فتحوا لداً، لا يكتفون بالنسلط عليه، س يقتدون محاربيه ولو كانوا مدافعين لا مهاجمين و  
يتأصلو كل سائله وأطفاله وشيوخه، ثم جميع عمه وحميره، وسائر حيوانه، فإذا لمعه به عيه  
التقطيع والسكال حرقوا، الماني والقصور فتصير نقاصاً وساناً (بروتوكولات حكما، صهون)

يقام فيهم شرائع الإسلام الجمعة والجماعة وقراءة القرآن، ويكون لهم خطباء ومؤدسون كسائر قرى المسلمين، وتقرأ فيهم الأحاديث النبوية، وتنشر فيهم التعاليم الإسلامية. ويعاقب من عرف منه البدعة والنفاق، بما توجهه شريعة الإسلام، فإن هؤلاء المحاربين وأمثالهم، قالوا: نحن قوم جهال، وهؤلاء كانوا يعلمونا، ويقولون لنا: إذا قاتلتم هؤلاء تكونون مجاهدين، ومن قتل منكم فهو شهيد، وفي هؤلاء خلق كثير، لا يقرأون بصلاة، ولا صيام، ولا حج، ولا عمرة، ولا يحرمون الدّم، والميتة، ولحم الخنزير، ولا يؤمنون بالجنة والنار، من جنس الاسماعيلية والنصيرية، والحاكمية، والباطنية، وهم كفار، اكفر من اليهود والنصارى بأجماع المسلمين، فتقدم المراسيم السلطانية باقامة شعائر الاسلام من الجمعة والجماعة، وقراءة القرآن، وتبليغ احاديث النبي (ص) في قرى هؤلاء من أعظم مصالح الاسلام، وابلغ الجهاد في سبيل الله).





تَقِيْبِنَا  
حَوْلَ هَذِهِ الْفِكَتَوَى

يكتنف الغموض مقاصد هذه الفتوى، ويحار القارئ في معرفة من هم المقصودون بها، لأن المفهوم السائد عند الناس ان التصيرية العلوية هم المعنيون بها، في حين أن المتمعن في قراءتها يراها أولاً فأولاً تركّز على الشيعة الإمامية وعلى شيوخها بني العود وفيها من السخرية بالإمام الثاني عشر ومن الإعتقاد به ما لا يخفى على أحد.

وفي مقاطعها الأخيرة تعريض بالإسماعيلية، والتصيرية، والحاكمية (الدروز).

ولكن المؤرخين صرفوا النظر عن كل تلك الفرق وحصروا غايتها في العلوية التصيرية، وتغافلوا عن كل ما سواهم.

إن في هذه الرسالة التي يبارك فيها ابن تيمية أعمال السلطان الناصر منطق ولغة كنّا نتمنى ان يعف قلمه عنها، وكُنّا نتمنى عليه أن يأخذ من القرآن ما يتفق مع مصلحة الإسلام والمسلمين، وان يتقيد بمنطق الآية القرآنية الفائلة: (ادعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) وان يعلم: أن الله خاطب رسوله الكريم بقوله: (لو كنت فظاً غليظ القلب لا نفضوا من حولك) فإذا كان هذا حال الرسول الذي خاطبه الله سبحانه بقوله (اصدع بما تؤمر) فكيف حال من هو قابل للغضب، كما هو قابل للرضا.

ان منطق التحريض للقتل، والتخريب واسباغ صفة الشرعية عليه ليكون القاتل في مأمن من غضب الله في مخالفة شريعته، لا يكسبه صفة الشرعية، ويظل العمل به امراً منكراً عند الإنسان الذي كرمه الله، وإذا كان ينبغي على الذين يهاجمهم بهذه الرسالة أنهم لا يقولون: ان الله يهدي من يشاء، ويضل من يشاء، فلماذا هو لم يترك ذلك الله؟؟!!

ومن قال لشيخ الإسلام: ان الإسلام ينحصر في المذاهب الأربعة، أو في واحد منها، وأن كل من يتعبد الله بغير ذلك فهو كافر. ومتى كان أصحاب المذاهب الأربعة خيراً من علي وجعفر، ولماذا يصح الأخذ عنهم ولا يصح

الأخذ عن سواهم وكلهم يستقون من منبع واحد القرآن والحديث . .

من قال له ذلك ومن علمه ذلك ، اليس الإسلام والقرآن والرسول والصحابة والتابعون كلهم جاؤا قبل أصحاب هذه المذاهب وقبل تحديد هذه المذاهب ، ولم يضعوا نصاً على وجوب اتباع هذه المذاهب دون غيرها؟

وإذا كان أصحاب هذه المذاهب كلهم مصيبين ، فلماذا بقيت أربعة؟ ولماذا لم تجتمع في واحدٍ منها وتلغي البقية ، كما جرى الحال بالمصاحف في عهد عثمان ، حيث ألغيت جميع نسخ القرآن وبقيت نسخة واحدة هي مصحف عثمان ، ولم يعترض على ذلك أحدٌ من المسلمين ، وبقي مصحف عثمان هو المتداول بين أيدي المسلمين بدون أية ضجة أو خلاف .

وهكذا كان يجب ان يتفق علماء الإسلام وفقهاؤهم ومجتهدوهم على مذهب واحد ينضم تحت لوائه جميع المسلمين ولو فعلوا ذلك لكان ذلك احجى واصوب ولحالوا بين هذا التشنيت والتمزيق بسبب الفقه والاجتهاد وبين جميع طوائف المسلمين .

وفي يقيني لو عالج شيخ الإسلام أمور الكسروانيين بغير هذا المنطق المصبوغ بالدم ، والمتعطش للقتل والتخريب ، ورؤية الأحياء امواتاً ، والعمران خراباً ، والأخضر يابساً ، والجموع اشتاتاً ، لو عالج الأمور بغير هذه النزوة التي تتبني منطق اليهود في حروبهم ، لما وجد في التاريخ من يطعن أو يزري . .

ولو اتبع سيرة كبير الصحابة أبي بكر ووصاياه لجيوشه المحاربة ، أن لا يذبحوا شاة إلا لمأكله ، وان لا يتبعوا فاراً ، وان لا يجهزوا على جريح ، وان لا يقطعوا شجرة . . الخ . . لكان تفادى كثيراً من الأمور التي جعلته يتعرض لأقلام النقاد وأهل البصيرة . .

ولو انه عرف من يعني في رسالته هذه الى السلطان الملك الناصر لهان علينا الأمر ، ولكن شيخ الإسلام ، على ما هو عليه من جلال القدر وسعة الإطلاع ، ومعرفة لطوائف المسلمين ، يجعلك تحار في تحديد المقصود في

تهجمه ورسائله وفتاويه، حتى ليكاد يقول كلهم اعداؤنا فليقتلهم السلطان . .  
نراه يسمي النصيرية، ويتحدث عن المتاوله والدروز والإسماعيلية،  
والقرامطة . .

ويسمي النصيرية وينقض على الشيعة الأمامية بمعتقداتها وبأقوالها،  
وبأيامتها، حتى ويإنكار وجود الإمام الغائب، ويعتبر ان ذلك ضرباً من الوهم،  
ويسمى أصحاب المذهب الملعون، وحتى لا يتوهم القارىء انه لا يقصد  
الشيعة، فقد اشار إلى مواطنهم في (جزين) و (جبل عامله) ونواحيه، ممّا لا يدع  
مجالاً للشك، ولا تخيلاً للريبة . .

ووصفهم فقال:

(وهؤلاء القوم كانوا أقل صلاة وصياماً، ولم نجد في جبلهم مُصْحَفًا، ولا  
فيهم قارىء للقرآن، وأنما عندهم عقائدهم التي خالفوا فيها الكتاب والسنة  
واستحلوا بها دماء المسلمين).

واعتقد أن جماهير المسلمين أصبحت تدرك ان هذا القول فيه الكثير من  
المبالغات المفتعلة، لأن العلويين أو النصيرية، اولئك الذين يصفهم شيخ  
الإسلام بهذا الوصف قد تكون خليت بيوتهم من كل شيء إلا من القرآن الكريم  
وانهم تهاوتوا إلا بفداسة القرآن، فقد بقي وحده هو وسيلة التدئين عندما فرضت  
عليهم العزلة.

ويرى شيخ الإسلام بصراحته المعهودة أن هؤلاء - واطنه يشير إلى العلويين -  
وكل طوائف الشيعة - خرجوا عن شريعة رسول الله وسنته . وهم شر من التتار من  
وجوه متعددة، من هذه الوجوه ان التتار اكثر وأقوى.

وبعد هذا التصنيف ينصرف إلى حقهم في الفضيء، فأسند إلى السلف انهم  
قالوا: (ان الرافضة لا حق لهم في الفضيء) لأن الله جعله للمهاجرين  
والأنصار . . وبذلك الإسناد يكون حرمهم من الفضيء . .

وهنا لابد من الإشارة ان كلمة (الرافضة) لا تعني العلويين فحسب وانما تعني كل الشيعة، وسبق لنا تعريف هذه التسمية وأسبابها فيما مرّ .

هذا فيما يتعلق بالأشخاص . . أمّا في قطع الشجر وتخريب العمر فقد جاء في فتواه: ليس قطع الشجر وتخريب العمر، بأولى من قتل النفس وإضاف الى هذه الحجة حجة أخرى فقال: حتى لا يبقى للقوم أمل في الإقامة ولا ما يحملهم على البقاء في تلك الأماكن . .

جاءت هذه الفقرة من الفتوى بتبرير قطع الأشجار لتبقى الأرض مراعي فقط لقبيلة التركمان التي استوردوها للحلول محل السكان المباديين . .

وأضاف: ان نتائج هذا العمل في جبال كسروان يمتد اثرها على كل اهل البدع . والنفاق، بالشام، ومصر، والحجاز، واليمن، والعراق، ومن هذا نستشف ان المقصود بهذا الكلام، هم الشيعة الإمامية لأنهم هم المنتشرون في تلك الأصقاع، وليس النصيرية . .

كلّ هذا يفرغ مزاعم الدكتور التدمري من محتواها، ويجعل مقولة الخلاف الفرعي بين الشيعة الإمامية في لبنان وأهل السنة شيئاً أساسياً وليس فرعياً.



# آخر الإفتراحتات في الفتوى



'وَهَذَا نُنْتَهِي فِي آخِرِ هَذِهِ الرِّسَالَةِ إِلَى اقْتِرَاحَاتِهِ الْفَرِيدَةِ، هَذِهِ  
الْاِقْتِرَاحَاتِ الَّتِي لَا تَرِيدُ لِلْفِتْنَةِ انْتِهَاءً وَلَا لِلظُّلْمِ حَدًّا فَقَالَ: هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ، لَهُمْ  
مِنَ الْمَشَائِخِ وَالْإِخْوَانِ فِي قُرَى كَثِيرَةٍ (انْظُرْ إِلَى عِبَارَةِ قُرَى كَثِيرَةٍ فَإِنَّهَا تُشِيرُ إِلَى  
كَثَافَةِ قَرَاهِمِ فِي تِلْكَ الْمَنْطِقَةِ) مَنْ يَفْتَدُونَ بِهِمْ، وَيَنْتَصِرُونَ، وَفِي قُلُوبِهِمْ غُلٌّ  
عَظِيمٌ، وَابْطَالٌ مَعَادَاةٍ شَدِيدَةٍ لَا يُؤْمِنُونَ مَعَهَا عَلَى مَا يُمْكِنُهُمْ، وَلَوْ أَنَّهُ مَبَاطِنَةُ  
الْعَدُوِّ، فَإِذَا امْسَكَ رُؤُوسَهُمُ الَّذِينَ يَضْلُونَهُمْ مِثْلَ (بَنِي الْعَوْدِ) زَالَ بِذَلِكَ مِنَ الشَّرِّ  
مَا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ، وَيَتَقَدَّمُ إِلَى قَرَاهِمِ، وَهِيَ قُرَى مُتَعَلِّدَةٌ بِأَعْمَالِ دِمَشْقَ،  
وَصَفْدَ وَحَمَصَ وَحِمَاةَ وَحَلَبَ بَأَنَ يُقَامُ فِيهِمْ شَرَائِعُ الْإِسْلَامِ الْجُمُعَةِ وَالْجُمَاعَةِ  
وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، وَيَكُونُ لَهُمْ خُطَبَاءٌ وَمُؤَذِّنُونَ، كَسَائِرِ قُرَى الْمُسْلِمِينَ، إِلَى آخِرِ مَا  
وَرَدَ فِي تِمَامِ فَصْلِ رِسَالَتِهِ لِلسُّلْطَانِ. إِلَى أَنْ يَقُولَ فِي وَصْفِهِمْ، وَفِي هَؤُلَاءِ  
خَلْقٌ كَثِيرٌ، لَا يَقْرُونَ بِصَلَاةٍ وَلَا صِيَامٍ وَلَا حَجٍّ وَلَا عُمْرَةٍ، وَلَا يَحْرَمُونَ الدَّمَ  
وَالْمَيْتَةَ وَلَحْمَ الْخَنَزِيرِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِالْجَنَّةِ وَالنَّارِ مِنْ جِنْسِ الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ وَالنَّصِيرِيَّةِ  
وَالْحَاكِمِيَّةِ وَالْبَاطِنِيَّةِ، وَإِذَا عَرَفْنَا أَنَّ (الْحَاكِمِيَّةَ) هُمُ الدَّرُوزُ فَمَنْ هُمْ (الْبَاطِنِيَّةَ) يَا  
تَرَى..

وَيَقَرَّرُ مُصَارِحًا بِحَقِّ هَذِهِ الطَّوَائِفِ الْمَذْكُورَةِ، فَيَقُولُ: وَهُمْ كُفَّارٌ، أَكْفَرُ مِنَ  
الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بِإِجْمَاعِ الْمُسْلِمِينَ، فَتَقْدَمُ الْمَرَاسِيمُ السُّلْطَانِيَّةُ بِاقَامَةِ الْجُمُعَةِ  
وَالْجُمَاعَةِ، وَقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ وَتَبْلِيغِ الْأَحَادِيثِ النَّبَوِيَّةِ..

هَذَا مَجْمَلُ اقْتِرَاحَاتِهِ، بَقِيَ أَنْ نَعْلَمَ، كَيْفَ حَصَلَ هَذَا الْإِجْمَاعُ وَابْنَ؟ وَمَنْ  
هُمْ الْمَجْمَعُونَ عَلَى ذَلِكَ غَيْرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ، وَمَنْ حَقًّا أَنْ نَتَسَاءَلَ؟ مَنْ هُمْ  
هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ؟ إِذَا لَمْ يَكُونُوا الشَّيْعَةُ الْإِسْمَاعِيلِيَّةُ، بِحَيْثُ جَعَلَهُمْ مِنْ جِنْسِ  
الْإِسْمَاعِيلِيَّةِ وَالنَّصِيرِيَّةِ وَالْحَاكِمِيَّةِ وَالْبَاطِنِيَّةِ.

إِنْ ذَكَرَ النَّصِيرِيَّةَ هُنَا، بِالإِضَافَةِ إِلَى فِرْقَةٍ أُخْرَى، جَعَلْنَا نَفْهَمُ أَنَّ الْمَقْصُودَ  
بِهَذَا الْقَوْلِ غَيْرَهُمْ، وَإِنْ كَانُوا حَمَلُوا بَصِيًّا أَوْفَرَ مِنْ هَذِهِ الرِّسَالَةِ..

وَعَيَّتْ أَنْ أَعْرِفَ مَنْ هُمْ (بَنِي الْعَوْدِ) أُولَئِكَ الشُّيُوخُ الَّذِينَ بَالَغَ فِي  
خَطَرِهِمْ، وَاعْتَبَرَهُمْ رُؤُوسًا لِلشَّرِّ، فَإِذَا أَزِيلُوا أَزِيلُ شَرًّا كَبِيرًا، وَافَاضَ بِالتَّحْرِيزِ

عليهم، ودَعَا للتخلّص منهم بالتصفية الجسدية..

يقول صاحب الفتوى، انه اطلّع على كتبهم، وهم الذين كانوا يفتنون لأبناء تلك القرى بقتال المسلمين كما اعترف له بذلك ابناء تلك القرى، ولكن حتى هذا التاريخ لم نسمع بهذه العائلة ولم نعرف لها أثراً، ولم نقرأ لأحد منهم كتاباً خاصاً كان أو عاماً ولا علاقة للعلويين بها من قريب أو بعيد سواء في لبنان أو في سورية إلا أننا أثناء تحرياتنا الخاصة عثرنا في الجزء الرابع من كتاب الغدير للسيد الأمين علي قصيدة طويلة تربو على المئة بيت من الشعر موضوعها احتجاج على التاريخ الذي ينكر حق الأئمة في التقدم على غيرهم، وعلى خلافات شرعية وفقهية أخرى مطلعها: (متى يشتفي من لاعج الشوق مغرم) وهي قصيدة جميلة وجيدة الصياغة وقوية الحجة، وهي لشاعر يدعى الريب أبو المعالي، سالم بن علي بن سلمان بن علي (المعروف بابن العود) .

فهل هذا الشاعر من أسرة (بني العود) الذين تصدى لهم بعنف ابن تيمية في رسائله؟ وطلب القضاء عليهم حتى يقضي على بقية سكّان جبل كسروان وجبال الضنية.

ولكن هذا الشاعر لم يذكر صاحب الغدير أنه من لبنان، بل ذكر أنه من بلدة النيل، على نهر النيل المستمد من الفرات الممتد نحو الشرق الجنوبي، وكانت ولادته بها سنة ٤٧٨ هجرية، وأقام بواسطة مدة من الزمن.

ويقول صاحب الغدير أنه لم يقف على سنة وفاته، إلا من رواية عماد الدين الأصفهاني له سنة ٥٥٤ المذكورة بل لا أراه جاوز سنة ٥٥٨ هجرية، فأنها تجعل عمره ٨٠ سنة وذلك من نواذر الأعمار في هذه الديار.

ويذكر صاحب الغدير، أنّ مُحِبّ الدين محمد المعروف بابن النجار الغدادي يقول في ترجمة ابن العودي أنه كان رافضياً خبيثاً يهجو الصحابة.

ولعل هذه العبارة من مُحِبّ الدين الخطيب هي التي جعلت ابن تيمية يضمّ بني العود إلى قائمة النصيرية، ويصبّ جام غضبه عليهم وأصبح معروفاً عند

كثير من المؤرخين أن ابن تيمية كان يتخبط في معرفة الفرق الباطنية فينسب إلى طائفة ما هو عند غيرها .

ونعود - ونحن نبحث عن تاريخ بني العود - لنقول : هل حصدتهم جميعاً يد الفتنة حتى لم تبق منهم أحداً ، وقضت على كتبهم أيضاً كما قضت عليهم . هذا ما يمكن أن يكون قد حدث .

جاء على لسان بعض من كتب في هذا العصر أن مراسلات حصلت بين شخصٍ يسمّى (العودي) من إخواننا (المناولة) في لبنان وبين أحد شيوخ النصيرية المقيمين بجوار مصيف . ولكن لم نجد ولم نعثر في الكتب المعتمدة على ما يؤيد ذلك .

بقي أن نستوضح الايماءات التاريخية التي يفهم منها وجود ابن تيمية على رأس الحملة العسكرية التي غزت كسروان ، وقامت بالفتح الكبير الذي أعجب به الشيخ الزملكاني وابن تيمية واعتبروه أعظم من فتح القسطنطينية على يد محمد الخامس وأعظم من فتح القدس على يد صلاح الدين .

لقد بقيت هذه الرواية موضعاً للإنكار والتصديق ، لأن الأقوال فيها غير واضحة ، ونحن نودّ أن تثبت من هذه الواقعة من صاحب الفتوى ومن أقوال المؤرخين . .

إنّ صاحب الفتوى قال - وهو يصف الجبال المفتوحة - (والجبال الذي لهم بغاية الصعوبة ، ذكر ذلك أهل الخبرة) . .

وما من شك أن اعتماد ابن تيمية على رواية أهل الخبرة معناه انه لم يعتمد على خبرته هو ، لأنه لم يختبر ولم يشاهد بنفسه وهذا يجعلنا نتحفظ في قبول رواية صاحب خطط الشام الذي يقول : ان ابن تيمية حضر مع عسكر النائب اقوش الى جبال كسروان ، ونتحفظ أيضاً في قبول رواية (السلوك) و (نهاية الأرب) . .

غير ان تاريخ ابي الفداء (المختصر) يشير الى ذلك بشيءٍ يحمل على

الأخذ به لأنَّ عهدهُ قريباً من عهد ابن تيمية، فهو يقول في حوادث سنة ٧٤٩ هجرية: إنَّ قاضي القضاة، نور الدين، محمد بن الصَّائغ توفي بحلب، وكان رحمه الله من اكبر اصحاب ابن تيمية، وكان حامل رايته في واقعة الكسروان المشهورة).

فهل يستفاد من هذه العبارة عبارة (وكان حامل رايته في واقعة الكسروان المشهورة) أنَّ ابن تيمية كان على رأس المحاربين؟ ام أنَّ قاضي القضاة المذكور كان منفذاً لفكرة ابن تيمية في تلك الواقعة فقط هذا ما لم يتوضح في اذهاننا بعد، ولم ينجل صراحة في رسائل ابن تيمية وتبقى عبارته: (هم الذين اعترفوا لنا بأنهم هم الذين علموهم وامروهم) أثناء حديثه عن (بني العود) وجماعتهم، مبهمة التفسير حيث يمكن ان يكون الذين اعترفوا له بذلك هم الأسرى الستماية الذين اخذهم النائب معه إلى دمشق، قد يكون هؤلاء اعترفوا له أثناء التحقيق معهم في دمشق، وما يمنع ابن تيمية فيما لو كان حضر فعلاً الى جبال الكسروان أن يشير إلى ذلك في رسائله الى الملك الناصر.

هذا - وفي معرض ما اشار اليه من التحليل والتحرير عند القوم، فإننا نقول بجرأة من هو على ثقةٍ ممَّا يقول: انه لا يوجد في كل طوائف المسلمين من سنة وشيعة، من يستحل الميتة والدم ولحم الخنزير، ولا من يجوز وصفه بهذه الصفات التي عددها صاحب الفتاوى في رسالته، واعتقد انه اصبح واضحاً في هذه الأيام ان الطوائف التي ذكرها من اسماعيلية ونصيرية وحاكمة وباطنية، اصبح واضحاً انها بريئة من هذه التُّهم، وتستطيع ان تتمثل بقول الشاعر:

صبرنا وفي الصَّبْرِ النَّجَاحُ وربما  
نَعَجَّلَ نَوْرَايَ فَأَخْطَا وَلَمْ يُصِبْ

ومما تجدر الاشارة اليه للعبرة والتَّأْرِيخ، ان تقي الديبسن ابن تيمية صاحب الفتاوى، استندعي في نفس السِّقَّة التي حدثت فيهما واقعة كسروان وهي سنة ٧٠٥ هـ من دمشق إلى مصر، وادعَ رهن الاعتقال بسبب عقيدته فإنه كان يقول بالتجسيم، على ما هو

منسوب إلى أحمد بن حنبل<sup>(١)</sup> . .

أورد هذا الخبر اسماعيل أبو الفداء صاحب كتاب المختصر في تاريخ البشر  
جزء ٤ / صفحة ٥٢ . .

ونتساءل: هل كان استدعاؤه الى مصر فعلاً بسبب عقيدته المشار اليها؟ ام  
ان استدعاه كان بسبب ما احدثت فتاويه المدمرة في جبال الكسروان، وما  
تركت من اثار سيئة في المسلمين، لأن مسؤولية تلك الحوادث تقع على عاتقه،  
لما فيها من عدم التروي والحكمة . .

---

(١) جاء في كتاب «الوشي المرقوم في بيان أحوال العلوم» لمؤلفه صديق بن حسن الفوحي المولود سنة  
والمنوفي سنة ١٣٠٧ هجرية الموافق ١٨٨٩ م ان صفة العلم له سبحانه قوله: (وقد احاط  
بكل شيء علماً) وعلمه قد تعلق بكل شيء من الأشياء من المجازات والواحات والمستحيلات،  
فيحب شراً ان يعلم ان علم الله غير متناه من حيث تعلقه، أمّا بمعنى لا يقطع فهو واضح، وأما  
بمعنى لا يصير بحيث لا يتعلق بالمعلوم فإنه يحيط بغير ما هو غير متناه كالأعداد والأشكال وجميع  
الجنة فهو شامل لجميع المتصورات سواء كانت واجبة كذاته وصفاته العليا أو مستحيلة كشريك  
الباري تعالى أو ممكنة كالعالم بأسره الجزئيات من ذلك والكلليات على ما هي عليه من جميع  
ذلك وانه واحد لا تعدد فيه ولا نكثر وان تعددت معلوماته وتكثرت. الكلام لابن تيمية .

رسالة أخرى  
على نظم ماثقتم

يبدو من رسائل ابن تيمية واهتمامه الكبير في حوادث الكسروان انه يعتبر النصره فيها هي نصره له ولعقيدته التي يدعو اليها، ولذلك نراه يكثر من الكتابة حول هذه الحوادث وما رافقها من نصر مؤزر وفتح مبین هو من ورائه ومن قوايه، وقليل من الناس الذين ينتصرون في آية جولة في ميدان من ميادين الحياة العامة والخاصة، لا يأخذهم العجب والزهو والبطر، وهذه المظاهر هي الخطر الأكبر على هؤلاء.

وشتا ان ثبت هذه الرسالة التي كتبها ابن تيمية الى ابن عز الدين، عبد العزيز بن تيمية وهو بدمشق في أول سنة ٧٠٥ هـ وكفي نحاشي التطويل اقتطعنا منها ما يلي، ليدرك القراء مدى اهتمام هذا الرجل بما نتجت عنه هذه الحوادث وسروره الكبير بهذه النتائج المخزيّة، قال:

(أما بعد، فقد صدق الله وعده، ونصر عبده، وأعز جنده، وهزم الأحزاب وحده، وحقق من قوله: (هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وكفى بالله شهيداً) ما أقر به عيون المؤمنين، وأعز به دينه، الذي هو خير دين، وأذل به الكفار والمنافقين، ونصر به عباده المعتصمين بحبله المتين، على المارقين من دينه، الخارجين عن شريعته وسيله المنسلخين من سنة رسوله، المفاقرين للسنة والجماعة المعتاضين بشتات الجاهلية. عن عصمة الطاعة، المستبدلين مقال أهل الاسلام بقتال الكفار الموالين على معاداة أهل الاسلام للفرنج والتتار، المقدمين للذين كفروا، وأهل الكتاب، على خواص أمة محمد، المتبعين لما جاء به من الكتاب والسنة، المكفرين لجمهور المسلمين كفراً غلظ من كفر سائر الكفار المنجيين لهم، ولما عندهم من المايعات التي لامستها الابشار المرجحين لشعر أهل الأفك والبهتان، على احاديث الرسول التي اتفق على قبولها أهل العرفان، المستحلين لدماء المسلمين واموالهم المتعبدین بقتلهم وقتالهم، المكذبين بحقائق اسماء الله وصفاته، المنكرين ان يراه المؤمنون بأبصارهم في جنّاته، المكذبين بحقائق كلماته، وآياته المشبهين له بالمعدوم والموات، من انه لم يتكلم بكلام قائم به

وانما خلقه في المصنوعات الجاحدين لأن يكون الله فوق السموات، المنكرين لقضائه وقدره في بلاده الزاعمين انه لا يقدر ان يهدي ضالاً، ولا يصل مهتدياً، ولا يقلب قلوب عباده، بل يزعمون انه يكون في ملكه ما لا يشاء، ويشاء ما لا يكون، وهو عاجز عما عليه العباد قادرون، المعادين لأهل بيت الرسول (ص) وصحابته الطاعنين في ازواجه، وأهل قرابته، السافكين لدماء عترته وامته في القديم والحديث، المعاوين عليهم لكل عدو خبيث، الذين تعجز القلوب والالسنه عن الادراك والصفة لمخازيهم، وما احدثوا في هذه الأمة من مساوئهم ويخرج من الاجمال إلى التفصيل فيقول:

لا سيما هؤلاء المعتصمين بالجبال التي اتفق على صعوبتها اصناف الرجال لاشتغالها من القلاع والأوعار والأودية والأنهار، واصناف الملتف من الأشجار، والأماكن المعطشة العالية، وما لم يسلكه الخيل في العصر الخالية وما لا تضبط الصفات، من مباحث الطرقات ما رجح أهل الخبرة صعوبته على ما رأوه من الجبال الشامخات، وكانوا كما قال الله تعالى، فيمن ضاهوه في كثير من الوجوه: (مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا، وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَا نَعْتُهُمْ حِصُونَهُمْ مِنْ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا، وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ. يَخْرُبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ) وكانت قلوبهم قوية بهذه الأماكن المضرة، لا سيما وقد غزاهم الناس كما ذكر أهل الخبرة أكثر من عشرين مرة، ولا يرجعون عنهم إلا بالخيلة والخسار، حتى قصدتهم المسلمون والافرنج جميعاً في سالف الأعصار، فقتلوا من الفريقين من بقيت عظامهم عندهم في الديار، وقد سفكوا من دماء الأمة المحمدية من لا يحصي عدده إلا الله، وفعلوا فيهم ما لم يفعله أعظم الناس معاداة واخذوا من الأموال ما لا يقوم ببعضه ثمن ما في الجبال، واستحلوا من الفروج وقتل الأطفال، وفرط الانتقام والاستحلال، ما يتبين منه أنهم شر من التتار بطبقات واطوار فأعز الله ديه وجده بفتح بلادهم واجلائهم عنها بالذل والصغار (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعدتهم في السديا ولهم في الآخرة عذاب النار، ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله، ومن يشاق الله فإن الله شديد



العقاب) وذلك بعد ان قتل الله منهم من لم يُحصَ عدده إلى الآن، وذُلَّ جماهيرهم، وطلبوا الدخول في الأمان فأوْمِنُوا على ان ينزلوا إلى بلاد الاسلام، ويقوموا بالواجبات، التي تجب على الأنام، ويلتزموا حكم الله ورسوله الشاهد به كتابه وسنة رسوله، ويكونوا من المسلمين لهم ما لهم وعليهم ما عليهم، ومن خرج عن ذلك، أو عن شيء منه، فقد برئت منه الذمة التي حصلت من أهل السنة إليهم، وفرَّقوا في البلاد بين أهل السنة والجماعة بحيث لا يكون لأهل البدعة اجتماع على خلاف الطاعة، وخربت واحرقت مساكنهم والديار، وقطعت زروعهم والأشجار من الغنب الكثير، والتوت الغزير والجوز واللوز وغير ذلك، وكان ذلك بإذن الله من ابلغ المسالك آيسهم من سكني الجبال، واوجب أن استأمن من كان تخلف راجياً لحسن الحال، واخزي الله الفاسقين، وقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين، واتبع في ذلك ما فعله رسول الله (ص) ببني النضير اذ كان بين هؤلاء وبينهم شبه كبير، حيث يقول الله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على اصولها فيأذن الله وليخزي الفاسقين) وقد ثبت في الصحاح، أن النبي (ص) قطع محل بني النضير وحرق.

وسطر هذا الكتاب ليلة الاثنين سلح المحرم وغرة صفر وعامة بلدهم قد دثر، واستأمن عامة من فيه من البشر، وخرب الجرد والكسروان ودخل في خبر كان. ثم قال مزهواً:

وكان هذا فتحاً أقام الله به عمود الدين، وقمع به طوائف أهل البدع المنافقين من جميع الأجناس والأصناف في جميع النواحي والأطراف، يسير فيه بسيرة الخلفاء الراشدين الثابتة بالكتاب وسنة سيد المرسلين . .

- اعتذار -

ثم يعتذر انه كتب هذا الكتاب عجلان بالليل لكون حامله اراد السفر بليل . .

هَذَا ما اردنا اقتطافه من هذه الرسالة التي افاض بها شيخ الاسلام في الحديث عن واقعة الكسروان وفي الحديث عن التفتيح في سكاك تلك الجبال،

وفي أموالهم وزرعهم، ونراه يفيض في وصف أولئك السُّكَّان وتقييحهم إلى حدٍّ يجعلنا نتصوره ذنباً مفترساً ظفر بقطيع كبير من النعاج، ويزف كل ذلك بشري إلى ابن عمه في دمشق..

وشيخ الاسلام هذا ليته - وقد افترى بقتل الأبرياء من الناس - لم يفت بقتل وقطع الأبرياء من الأشجار والزرع والعنب الكثير والتوت الغزير، والجوز واللوز، وتركها يستفيد منها اخوانه التركمان الذين اقترح احلالهم محل الشعب المباد الذي يتغنى بإبادته وقطع دابره انتصاراً لله وكأن الله عجز ان ينتصر لنفسه إلا عن طريقه وطريق حاملي رايته، ويفتخر صاحب الرسالة انه سار بذلك على سيرة الخلفاء الراشدين وسنة سيد المرسلين.

بقي ان نشير الى انه يستفاد من الاعتذار في آخر الكتاب، انه كتبه وهو خارج دمشق، وان حامل الكتاب اختار الليل لسفره، فمن أي مكان ارسل ابن تيمية لابن عمه في دمشق هذا الكتاب، لعله كتبه وهو في غرفة العمليات، إذا صح انه كان مع الفاتحين لأن تاريخ الكتاب أول سنة ٧٠٥ هجرية.



مَرْسُومٌ ضَبَطَ شُؤُونَ  
طَائِفَةِ النُّصَيْرِيَّةِ

هذا المرسوم اثبتته صاحب كتاب السلوك (المقريري) نقله ليكون هناك ربط فيما استتجناه من القضية العنيفة ضد هذه الطائفة كان سببها غير العصيان والحروج على الطاعة كما ورد على لسان الكثير من المؤرخين وهو يعطينا التفسير الأقرب لمعرفة اسباب الحوادث التي شوهت وجه التاريخ بفظائعها وجنایاتها من المعتدين ومن المعتدى عليهم، وهذا المرسوم تنفيذا لما أمر به ابن تيمية . .

وهذا نص المرسوم . .

رسم السلطان. بروك المملكة الطرابلسية وما اضيف اليها من الأعمال والقلاع والحصون سنة ٧١٧ هجرية الموافق /١٣١٧/ م لضبط شؤون طائفة النصيرية، ووصف أحوال هذه الطائفة في تلك السنة . .

وقد اضافها المؤرخ التدمري الى تاريخه في الملحقات تحت عنوان ملحق رقم /٤٣/ قال:

وفي سنة سبع عشرة وسبعماية رسم السلطان بروك المملكة الطرابلسية، وما اضيف اليها من الأعمال والقلاع والحصون والثغور فكشفت النواحي ونصب لتحريير ذلك واقفائه القاضي شرف الدين يعقوب ناظر المملكة الحلبية، فحضر الى طرابلس، حسب الامر الشريف، وانتصب لتحريير ذلك وفي خدمته جماعة من الكتاب، ولم يعتمد فيه على ناظر المملكة الطرابلسية شرف الدين يعقوب الحموي . .

ولما تكامل ذلك حضر القاضي شرف الدين يعقوب ناظر المملكة الحلبية، ومعه المكتوب إلى الأبواب السلطانية، وجلس القاضي فخر الدين ناظر الجيوش، ومن معه من المباشرين، وانتصبوا لقسمة الأقطاعات وتقرير الخواص، وافراد جهات القلاع والحصون، وكلف المملكة فكمّل ذلك في شهر رمضان سنة ٧١٧، وتوفر بسبب هذا الروك ما اقيم عليه ستة امراء اصحاب طبلخانة، وثلاث امراء اصحاب عشرات، وخمسون نفراً من البحرية والحلقة ورسم بأبطال جهة الأفراج والسجون، وغير ذلك بالمملكة الطرابلسية فأبطلت وجملة ذلك نحو مئة الف درهم وعشرة آلاف درهم في كل سنة . .

ورسم بأن يبنى في قرى النصيرية في كل قرية مسجداً، ويفرد من اراضي القرية رزقه، وتُمنع النصيرية من الخطاب .

ملاحظة : هَذَا المرسوم من انشاء القاضي كمال الدين ابن الأمير . .

وبعد أن وصف ما اتصل بعلمة ما بالمملكة الطرابلسية من اثار سوء ليست في غيرها، قال :

ومنها: إن بالأطراف القاصية<sup>(١)</sup> من هذه المملكة قُرَى سكانها يعرفون بالنصيرية لم يلج الاسلام لهم قلباً، وَلَا خالط لهم لُباً، ولا اظهروا له بينهم شِعَاراً، ولا اقاموا له مَنَاراً، بل يخالفون احكامه، ويجعلون حلاله حرامه، ويخلطون ذبائحهم بذبائح المسلمين، ومقابرهم بمقابر اهل الدِّين، وكل ذلك مما يجب ردهم عنه شرعاً، ورجوعهم فيه الى سواء السبيل اصلاً وفرعاً . .

وبعد أن عدد ما ابطله بالمملكة الطرابلسية في هذا المرسوم عاد إلى النصيرية الذين شملهم هَذَا المرسوم، فقال :

وكذلك رسمنا أيضاً بمنع النصيرية المذكورين من الخطاب، وأن لا يَمَكُونَا بعد مرسومنا هَذَا من الخطاب حملة كافية، وتؤخذ الشهادة على اكابرهم، ومشائخ قراهم بأن لا يعود أحدٌ إلى التظاهر بالخطاب، ومن تظاهر قوبل اشدَّ مقابلة . .

هَذَا مجمل ما تضمنه هَذَا المرسوم والغريب انه فرض على العلويين وحدهم ولم يفرض على غيرهم من الطوائف الباطنية مثله ورحم الله الشاعر:

(ليس يرضى بغير دامنك سُلْطَانُكَ فَأَشْدُدْ فَإِنْ رَفَكَ عَار) . .

---

(١) يحتمل ان تكون لأحراف القاصية من لمملكة المصرايسية، هي منطقة جرود صافيتا الآن، وقراها هي المعنية بهذا الكلام، وهناك في تلك القرى طُيُب من شيوخها الشيخ (مسلم البيضاء) تميد هذه الاقتراحات ومرسوم السلطان بذلك، حيث استدعي الى طرابلس وسمع ذلك وقد اشار إلى ذلك لشيخ علي بن مصور شاعر ذلك الحين بقصيدة حميلة معروفة في تلك الأوساط



وأخيراً سقط القناع  
واصقرت الوجوه



كانت رسالة ابن تيمية للسلطان الناصر و لابن عمه عز الدين بن تيمية بمثابة تمهيد لما سيكون ، لأنهما تتعلقان بوصف الحوادث وأسبابها ودواعيها والبواعث اليها . .

أما الفتوى ذات الوقار الشرعي فقد جاءت بناءً على سؤال ويأبى صاحب تاريخ طرابلس إلا أن يجلي بها تاريخه وإلا أن يتبنى موقف ابن تيمية ضد طائفة لم تسيء إليه . .

قال التدمري :

وقد كانت كتبت فتيا في أمر الصيرية ، وتضمنت اعتقادهم ومآهم عليه ، وأجاب عن ذلك الشيخ تقي الدين ابن تيمية ، وقد رأينا ان نذكر نص الفتيا والجواب في هذا الموضوع لما في ذلك من بيان ما تعتقده هذه الطائفة الملعونة (انظر هذا المؤرخ الذي يجيز لنفسه هذه العبارة في هذا العصر) والذي كتب هذه الفتيا التي تذكر، شهاب الدين أحمد بن محمود بن ميري الشافعي ، ونسختها بعد البسملة . .

نص السؤال :

ما تقول العلماء ائمتة الدين ، رضي الله عنهم اجمعين واعانهم على اظهار الحق المبين ، وهمال شغب المبطلين في النصيرية الفاتلين ، باستحلال الخمر ، وتناسخ الأرواح ، وقدم العالم وانكار البعث والنشور ، والحنة والنار في غير الحياة الدنيا ، وبأن الصلوات الخمس عبارة عن خمسة اشخاص وهي : علي وحسن وحسين ومحسن وفاطمة ، فذكر هذه الأسماء الخمسة على رأيهم يجزيهم عن الغسل من الجنابة والوصوء وبقيّة شروط الصلوات وواجباتها . وبأن الصيام عندهم عبارة عن اسم ثلاثين رجلاً ، وثلاثين امرأة يعدّونهم في كتبهم ، ويضيق هذا الموضع عن ايرادهم وبأن الهيم الذي خلق السموات والأرض ، هو علي بن ابي طالب (رضه) فهو عندهم الاله في السماء ، والأمام في الأرض ، وكانت الحكمة في ظهور اللاهوت بهذا الناسوت على رأيهم انه يؤنس خلقه

وعبيده ويعلمهم كيف يعبدونه ويعرفونه، وبأن النصيري عندهم لا يصير نصيرياً مؤمناً، يجالسونه، ويشربون معه الخمر ويطلعونه على اسرارهم، ويزوجونه من نسائهم حتى يخاطبُهُ معلَّمُهُ، وحقيقة الخطاب عندهم، انهم يحلفونهُ على كتمان دينه ومعرفة شيخه، واكابر اهل مذهبه، وعلى ان لا ينصح مسلماً، ولا غيره، إلا من كان من اهل دينه وعلى ان يعرف ربه وإمامه في اكواره وادواره، فيعرف انتقال الاسم والمعنى في كل حين وزمان، فالاسم في أول الناس آدم، والمعنى شيت، والاسم يعقوب والمعنى يوسف، ويستدلون على هذه الصورة كما يزعمون، بما في القرآن العزيز حكاية عن يعقوب ويوسف (ع)، أما يعقوب فقد كان الاسم، فما قدر ان يتعدى منزلته، فقال: (سوف استغفر لكم ربي) وأما يوسف، فإنه كان المعنى المطلوب فقال: (لا تثريب عليكم اليوم) فلم يعلق الأمر بغيره لأنه علم انه هو الاله المنصرف، ويجعلون موسى هو الاسم ويوشع هو المعنى، ويقولون: يوشع رُدَّتْ له الشمس لَمَّا امرها، فأطاعت امره، وهل تُردُّ الشمس إلا لربها، ويجعلون سليمان هو الاسم، وأصف هو المعنى، ويقولون: سليمان عجز عن احضار عرش بلقيس، وقدر عليه آصف، لأن سليمان كان الصورة، وآصف كان المعنى القادر المقتدر، وقد قال قائلهم:

هابيلُ شيتُ يوسفُ يوشعُ آصفُ شمعونُ الصُّفا حنُودُ الانبياء  
والمرسلين واحداً واحداً على هذا النمط إلى رَمَنِ رسول الله (ص)، فيقولون:  
محمد هو الاسم، وعليُّ هو المعنى، ويوصلون العدد على هذا الترتيب في كل زمان إلى وقتنا هذا، فمن حقيقة الخطاب والدين عندهم، ان يُعلم أن علياً هو الربُّ وان محمداً هو الحجاب، وان سلمان هو الباب..

وانشدنا بعض اكابر فضلائهم لنفسه في شهور سنة سبعماية فقال<sup>(١)</sup>.

(١) يعني ان هذا الإشاد جرى قبل حوادث الكسروان بستين أو ثلاثة وقد تكون هذه الحادثة هي التي اثارها شيخ الاسلام.

اشهدُ أن لا إلهَ إلاَّ حيدرَةُ الأنزُعِ البطِينِ  
ولا حجابَ عليهِ إلاَّ مُحَمَّدُ الصَّادِقُ الأمينِ  
ولا طريقَ إليهِ إلاَّ سلمان ذو القسوةِ الممتينِ

ويقولون: ان ذلك على هذا الترتيب لم يزل ولا يزال، وكذلك الخمسة الأيتام، والأثني عشر نقيباً، واسماؤهم مشهورة عندهم في كتبهم الخبيثة، فإنهم لا يزالون يظهرون مع الربِّ والحجاب والباب في كلِّ كورٍ ودورٍ أبداً سرمداً على الدوام والاستمرار، ويقولون: ان ابليس الأبالسة هو عمر بن الخطاب (رضي) وتلاه في رتبة الأبلسية أبو بكر، ثم عثمان رضي الله عنهم اجمعين وشرفهم واعلا ربتهم على أقوال الملحدين، وانتحال أقوال الغالين والمفسدين، فلا يزالون موجودين في كلِّ وقت دائماً حسب ما ذكر من الترتيب، ولماذا بهيم الفاسدة شعب وتفصيل ترجع الى هذه الأصول المذكورة . . .

وهذه الطائفة الملعونة، استولت على جانب كبير من بلاد الشام<sup>(١)</sup> فهم معروفون مشهورون، يتظاهرون بهذا المذهب، وقد حقق احوالهم كلٌّ من خالطهم، وعرفهم من عقلاء المسلمين وعلمائهم، ومن عامة المسلمين أيضاً في هذا الزمان، لان احوالهم كانت مستورة عن أكثر الناس وتحت استيلاء الفرنج على البلاد الساحلية، فلما صارت هذه البلاد الساحلية بلاد الاسلام، انكشف حالهم وظهر ضلالهم، والابتلاء بهم كثيرٌ جداً، فهل يجوز للمسلمين ان يزوجهم أو يتزوجوا منهم، أو يحل اكل ذبائحهم والحالة هذه ام لا!! وما حكم الجبن المعمول من انفحة ذبيحتهم، وما حكم اوانبيهم وملابسهم، وهل يجوز دفنهم بين المسلمين؟ ام لا؟ وهل يجوز استخدامهم في ثغور المسلمين، وتسليمها اليهم، أو يجب على ولي الأمر قطعهم أو لم يقطعهم، هل يجوز له

(١) كلمة (استيلاء) لها دلالة خاصة، فكيف كان هذا الاستيلاء وفي اي جانب من جوانب بلاد الشام حصل؟ .

صرف أموال بيت المال عليهم، وهل دماء النصيرية المذكورين مباحة وأموالهم حلال؟ أم لا؟! وإذا جاهدتهم وليَّ الأمر أيده الله تعالى بأبطال باطلهم وقطعهم من حصون المسلمين وتحذير أهل المسلمين من مناكحهم، واكل ذبائحهم، وامرهم بالصوم والصلاة، ومنعهم من اظهار دينهم الباطل، وهم يلونه من الكفار، هل ذلك افضل واكثر اجراً من التصدي والترصد لقتال التتر في بلادهم وهجم بلاد سيس وديار الفرنج على أهلها! أم هذا افضل. وهل يعدُّ مجاهدته النصيرية المذكورين مرابطاً ويكون اجره كأجر المرابط في الثغور على ساحل البحر خشية قصد الفرنج؟ أم هذا اكثر اجراً، وهل يجب على من عرف المذكورين ومذاهبهم ان يشهر امرهم ويساعد على ابطال باطلهم، واظهار الاسلام بينهم، فلعل الله تعالى ان يهدي بعضهم إلى الاسلام، وان يجعل من ذريتهم واولادهم ناساً مسلمين بعد خروجهم من ذلك الكفر العظيم؟ أم يجوز التغافل والاهمال؟ وما قدر اجر المجتهد على ذلك، والمجاهد فيه، والمرابط له، والغارم عليه، وليسسطوا القول في ذلك مثابين مأجورين، ان شاء الله تعالى، إنه على كل شيء قدير، وهو حسبنا ونعم الوكيل) انتهى .

### - ملاحظات -

من قراءة نص هذا السؤال يتبين انه وجه الى السادة العلماء ائمة الدين بدون تحديد المكان والأشخاص، أما الجواب على هذا السؤال فقد تصدى له شخص واحد، والسؤال محصور في طائفة واحدة، أما الجواب فقد شمل اكثر من الطائفة موضوع السؤال، أو ان المجيب كما قال صاحب تاريخ طرابلس عنه لم يحسن التفريق بين المسؤول عنهم وبين غيرهم لعدم الاطلاع . .

والذي لا بُدَّ من ملاحظته، هو انه: لماذا انفراد ابن تيمية وحده بالحواب على هذا السؤال، وسكت عنه بقية العلماء؟ اليس يعني هذا أن العلماء لم يتوحد رأيهم في هذا الموضوع؟

ومن العجب - ويد الله مع الجماعة، كما هو شعار القوم - ان يكون

الجماعة في هذا الأمر وهم العلماء قد رفعت من بينهم يد الله، وبقيت مع الفرد الواحد، هو ابن تيمية..

والأكثر عجباً، ان يؤخذ هذا الفرد متهماً بسوء عقيدته ويبقى رأيه في عقائد الآخرين معمولاً به.

من يرجع إلى تاريخ اصدار فتاوى ابن تيمية وإلى تاريخ استدعائه إلى مصر واعتقاله هناك وانتهامه بفساد العقيدة، يجعلنا في موقفٍ يسمح لنا بالاستنتاج، أنَّ خلافاً حصل بين ابن تيمية وبين بقية العلماء حول الجواب على السؤال المطروح، وان هذا الخلاف أدى ببقيّة العلماء إلى رفع امره للسلطان، فاتخذ بحقه الاجراء المناسب.

لم يهمل المؤرخون أمر ابن تيمية، وشاروا الى انه منع من الكتابة ومنعوا عنه وهو في السجن ادوات الكتابة، ولكنهم لم يهملوا الأخذ بأخطر ما كتب لغاية في نفس يعقوب..

إذا كان لرأي شيخ الإسلام كل هذا الترجيح لماذا مُنع من الكتابة؟! ولماذا حاسبوه وفصلوه عن ممارسة اختصاصاته الفقهية؟ انها أمور بقيت في معزلٍ عن المعالجة الفكرية وليست مجهولة السبب...

لم يتحدث الناس عن كتاب (السياسة الشرعية) لشيخ الإسلام كما تحدثوا عن الفتيا مع انهما لا يختلفان من حيث الرأي، إلا ان الكتاب موضوع عام والفتيا موضوع خاص، ذلك للعمل به بين الناس وهذه لضرب فئة من الناس، وقد ثبت أنَّ الناس اكثر ميلاً الى ترويج الشر واقل ميلاً الى ترويج الخير..

يتسابق أصحاب الغايات إلى تجديد نشر الفتيا، ولا يتسابقون إلى تجديد نشر كتاب السياسة الشرعية، لماذا؟ الجواب: ان هناك مآرب اخرى ليست في صالح المسلمين..

إننا على مثل اليقين، ان جمهور المسلمين في هذه الأيام، اصبح يدرك: أنَّ في هذا السؤال ما لا يجوز قوله على العلنيين، مثل انكار البعث والنشور والجنة

والنار في غير الحياة الدنيا، فهذا قول لم يرد مطلقاً في عقائد العلويين .

أمّا خمس صلوات بخمس اشخاص فهذا من عقائد الشيعة الإمامية ومن يرجع إلى (مشارق انوار اليقين) لرحب الرسي المعدود برأي الشيخ محمد رضا الحكيمي من اكابر علماء الشيعة، يدرك ذلك .

وأمّا استحلال الخمرة، فلا يقولون بها إلا مقالة الصوفية، فإذا كان شيخ الصوفية يحللونها، فهم يحللونها، رغم أننا نعرف جيداً انها ليست حلالاً عندهم، وان تعاطاها بعضهم، كما يتعاطاها كثير من المسلمين مع علمه بتحريمها، بالاضافة الى انه معروف انه اختلف عند أصحاب المذاهب على نوع الخمرة المحرمة . .

وأمّا غير ذلك من تناسخ الأرواح، وقدم العالم وما يضاف اليهما من اتهامات باطلة، فقد كفانا مؤونة الرد على هذه الأقوال، الدكتور مصطفى الرافعي في كتابه (اسلامنا) فقد اجاد وافاد احسن الله إليه وأكثر في الملة من امثاله :

ومما لا يدخل في الحسبان، ولا ينتظر عند أصحاب الأذهان أن مؤرخاً في هذا العصر كصاحب تاريخ طرابلس يتخلّى عن تهذيبه بهذه السهولة، ويتساهل مع نفسه، ويتجاهل كلّ لياقات قلمه وادبه، فيردد هذه العبارة (الطائفة الملعونة) وهو يعني النصرانية نحن نفقر لصاحب السؤال ايراد مثل هذه العبارة، ونغفر لصاحب الجواب ايرادها لأنهما قالاهما تحت وطأة توتر الأعصاب وفي زحمة الأحداث في ذلك الزمن، الأحداث التي ما زالت ذبولها تشغل التاريخ . .

أمّا صاحبنا التدمري، وليته تخلى عن قليل من حنقه، هذا الذي يكتب تاريخاً سياسياً وحضارياً عبر العصور لبلد معين احبه، كتبه وهو يحسو القهوة المرة ويدخن السيكار الأجنبي، وراء منضدة مريحة مائلاً لأعصابه بعيداً عن كل ما يثير، يتخلّى بهذه السهولة عن المرونة السياسية، ويتخلّى بهذه السهولة عن الطاهرة الحضارية بهذا الكتاب، انه لمّا يؤسف له . .

يقتضيا المقام ان نسأل، هل من واجب المؤرخ ان يشتُم من يؤرخ لهم، وهل يقضي الدوق الحصارى ان يكون شتاما لعانا، ولمادا (هذه الطائفة ملعونة)! لأنها تؤمن بالله تعالى ربنا ومحمد نبأ، والقرآن كتابا وعلّي إماما، وبالبحر مسكا وبالصلاة فريضة، وبالصيام صونا وبالزكاة طهارة.

إذا كان الايمان بهذه الأصول يوجب اللعن، فمادا بقي من المسلمين، لم يجد مؤرخاً قبل هذا المؤرخ احاز لنفسه مثل هذا، ولعله يعود ويدرك انه اساء الى تهديبه اكثر ممّا اساء إلى الآخرين

إلى هنا، واكتفى بإيراد السؤال دون ايراد الجواب، لأن فتيا شيخ الاسلام ابن تيمية اصحت معروفة على كلّ سفة ولسان، وادرك حتى صاحب تاريخ طرابلس المتعاطف معه مدى بحسبته فيها، ومن الطبيعي ان نقول ان الفتوى جاءت متراكمة مع النص، وبأعنف ممّا يقتضيه الجواب، ولكن يكفيها للدلالة على ما فيها من اراء غير سليمة، وحلّط بين الطوائف والعقائد، يكفيها للدلالة على ذلك، أنّ جمهور المسلمين لم يأخذ بها، وان تشبّث بها حتى الان بعض المترمّتين، وتبّأها لأتارة الشعب بعض المؤتورين.

إنّ الوعي الاسلامي، اصبح يدرك، وبكثير من الالعبية والتعقل أنّ امثال هذه الغتيا، ليست في صالح المسلمين، وان المسلمين بعد ان اصبحت الحياة المشتركة بينهم وبين حيرانهم واحوانهم من مختلف الطوائف الاسلامية وغير الاسلامية، يعرفون ان الأمور غير ما نقل اليهم وغير ما كتبه المؤرخون، ولنا كبير الأمل ان يتراد عدد الأحرار من أهل الكلمة ورواد الفهم والفكر امثال الدكتور نوافعي، ومن خد حذوه من جماعة التفريب، و- يتأقص عدد متفرقين، والممرقن باسم الإسلام وباسم المذهب تعقبا مذهب، او تحاوب مع فتوى امنها ظروف قلقة لا تسمح ولا تساعد على التأمل والتروي

رحم الله الدكتور طه حسين، فقد كان رشيداً وحكيماً عندما ارشد محمود بورية في ضوائه على سنة لمحمدية لاساع لاسنوب الموضوعي في كتبه

المذكور، حيث قال: وكان المؤلف يستطيع ان سحّل هذا (أي ملاحظاته عليه) تسجيلاً موضوعياً كما يقال دون أن يقحم فيه عيظاً، أو موحدة، فهو لا يكتب قصة، ولا يكتب ادباً، فيظهر شخصيته بما ركب فيها من العصب والعيظ والموحدة .

ثم قال عميد الأدب العربي رحمه الله

واخصّ مزايى العلماء، ولا سيّما في هذا العصر، أنّهم يسوّون أنفسهم حين يكتبون العلم، وأنهم يبحثون ويقررون بعقولهم لا بمواظفهم . .

ليت صاحب تاريخ طرابلس استفاد من هذا الرأي، وهذا التوجيه وكتب وبحث وقرر بعقله، لا بعاطفته، وتخلّى عن عبارة (هذه الطائفة المنعوية) واكتفى بموضوعية الأسلوب التاريخي كما ينبغي، وكما يجب أن يكون لأن أسلوب التحريض والشتيمة لم يعد صالحاً في هذا العصر .

لقد حاسب كتاب مصر وغيرهم في العالم الإسلامي محمود ابورية، لأنه في رأيهم كان شديداً على المحدث المطعون بحديثه أبي هريرة، ولم نجد حتى في هذا العصر من ينكر شدة المؤرخين ضد طائفة مسلمة مؤمنة، ما عدا مؤرخ واحد هو الدكتور مصطفى الرافعي هذا الطرابلسي المسلم المؤمن الموحد فقد استطاع ان يكون موضوعياً بعكس صاحبا التدمري .





الْعَاكُوْنُ  
فِي أَعْمَاقِ لَبْنَانِ

صافّة إلى ما تقدم من أبحار تاريخية شت بواحد العلويين الصبرية في أعماق لبنان، وإضافة إلى ما كُما اشربا إليه في المخطوطات التي توفر لنا الاطلاع عليها، وإلى لقاء أبي سعيد الطبراني بأبي الحسن أحمد بن محمد الجهميدي في مدينة طرابلس الشام بتاريخ ٢٨ ذي الحجة سنة ٣٩٨ هجرية وما نقل عنه من روايات صريحة الإسناد. سورد هذه لقصيدة للشاعر منصور بن عذبة المعروف بالخباز السوري رحمه الله، يمدح أبا سعيد الميمون بن القاسم الطبراني ويودّعه بها حين ازمع الممدوح الرحيل عن مدينة صور ويشير بها إلى خلاف وقع بين المذكور وبين أحد علماء عصره. قال:

إن كنت من صورٍ عزمتَ رَحِيلاً	لا تتركُنَّ القلبَ منك عَليلاً
اسْمَعْ وعِ اني بعهدك موثّق	ما كَانَ من صدَقِ الحكيمِ جهولاً
إني، وان أصبحتُ (صوراً) موطني	فالقلبُ في (طبرية) مشغولاً

إلى ان يقول:

عُرِّجَ على (طبرية) وانزل بها	تظفر هناك، وتبلغ المأمولاً
ورُزِيَ السعيدُ أبا سعيدٍ شيخنا	وفقيهننا، وحسبنا المسلولاً
بلغ اليه إذا وصلت رسالتي	والثم يديه ووجنتيه طويلًا
واذكر له شكري له ولفضله	وكذاك شوقي بكرةً وصيلاً
وإذا انتهيت إلى الحديث، فقل له	قولا صحيح الفعل فيه جميلاً

لولاك يا شيخ الأمانة والتقى	من كان ردَّ الوغد اسماعيلًا
من كان نغصه سطيف حديشه	من كان صير عرضه مهزولاً
من كان فرق جمعه من حوله	من كان ردَّ حسامه معلولاً

لله جُلِّي الزَّمان جَلِيلُنَا      ما زال في كِلِّ العلوم جَلِيلًا  
ما زَالَ في حلب ونشر علومُها      حتى تحوَّلَ علمُها تحوِيلًا  
خَذَها من الخَبَّار وأقلَّ عَدْرُهُ      والعذرُ في أمثالها مقولًا

إنَّ القصيدة تشير بوضوح إلى وجود البصيرية العلويين في صور وفي طرية  
كثافة ذات شأن في زمن معين يبدأ مع بداية القرن الرابع الهجري فما فوق،  
وانهم لم يكونوا مواطنين هامشيين، فقد ساهموا في الحكم واستندت إليهم  
مسؤوليات ديوانية كما مرَّ معنا في الصفحات السابقة.

هذا إذا استثنينا نبي عمَّار ودورهم التاريخي في طرابلس كما وإن القصيدة  
تشير بوضوح إلى تأثير (الجلي) الذي هو خليفة الحصيني في حلب، وأنه  
كان له تأثيره في نشر العلوم التي استفادها من شيوخه فيها، كما هو واضح في  
بعض أبيات القصيدة.



وبعد...  
هل الأسباب صحيحة؟

مرّ مُعَنَّاً في صفحات سابقة من هذا الكتاب، أنَّ من أهم الأسباب التي دعت الى التنكيل (بالنصيرية) العلويين في كسروان، وجرود كسروان هو خروجهم على الطاعة، والتصدي لقوَّات السلطة التي كانت تأتي لتأديبهم.

وعلى هذه الأسباب نبني، فنقول:

إنَّنا مع استنكارنا الشديد لمثل الأمور المعزَّوة اليهم، والتي نشكُّ في صحتها، ونميل إلى الاعتقاد بأنها مختلفة، الغاية منها تبرير الجرائم التي ارتكبت بحقهم لا بُدَّ لنا من مناقشة هذه الأسباب، مناقشة هادئة عقلانية، بعد مقارنتها بما حدث في أيَّامنا هذه، حتى في لبنان، هذا البلد الحضاري، الذي كان ولا يزال زمردة الشرق العربي، وموطن الإشعاع الأوَّل بين الدول العربية في الوطن العربي، في هذا الزَّمن بالذات، وخلال الأحداث الدامية، كُنَّا نسمع بين الحين والآخر، أنَّ جماعاتٍ من النَّاس، كانوا ينصبون الحواجز للتصديِّ للمسافرين، وانهم كانوا يذبحون النَّاس على الهوية، بدون شفقة ولا رحمة، ولو كانوا مسالمين وأبرياء..

وكنْتُ اتمنَّى ان لا أسوق الوصف الذي وصفه (جونثان رندل) مراسل (الواشنطن بوست) في كتابه (حرب الألف سنة) لوحشية بعض الطوائف في استعمال الفتك بمختلف الأنواع، اثناء الهجوم على مخيَّمات الفلسطينيين في بيروت، انه وَصَفَ اعفُ عن ايراده هنا، لما فيه من بشاعة وهمجيَّة، تقشعر منها الجلود، ورغم ذلك يبقى شعب هذه الطائفة شعباً حضارياً والتاريخ معه..

وهذه الحالة، حالة التصديِّ للآخرين في لبنان لا تقتصر على طائفة من طوائفه، فكلُّ طائفة فيه كانت تتصدي للآخرى، عَدَا عن حالات القنص، وتخريب البيوت، ونهب المتاجر، وما إلى ذلك من الجرائم التي لا يبررها مبررٌ مهما كان نوعه، ورغم ذلك كله لم تصدر فتاوى مدبرة كالتی صدرت في القرن السابع الهجري، ولم نسمع إلاَّ صيحات الاستنكار من أهل العقل والحكمة، ولكنها صيحات كانت تضيِّع في كلِّ واد..

إذا كان عصرنا هذا عصر النور وعصر الحضارة، وفي أرقى بلد يزعم اسأؤه انهم هم ورثة الحضارة في هذا الشرق، وقد حدثت به هذه الأحداث، فكيف نحاسب عصور الإنحطاط والتخلف على ما جرى فيها، ونحاسب فئة من الناس، عملت كل العوامل القاهرة العاتية على قهره وتجريده من كرامته، وإذا دافع بما يملك من وسائله الخاصة عن وجوده، قالوا عه: خارج على الطاعة، ولأنه لم يمثل لمن ارادوا تسليط جبرانه عليه، واخضاعه لهم بالقوة. حكموا فيه السيف، وحشدوا لقهره أقوى وأضخم قوة عسكرية في بلاد الشام. وعملوا فيه تقتيلاً ودبحاً، وفي بيوته تخريباً وفي اشجار سباتيه تقطيعاً وتحريقاً، مستدين بذلك على اراء الفقهاء الذين يزعمون أنهم يسرون على سنة الرسول .

إن هذه المفارقات العجيبة بين تقدير ما حدث في الماضي، وما يحدث اليوم لمما يشير العجب .

الجرائم بالأمس عقوبتها لا تقتصر على معاقبة المجرمين وحسب وإنما تنسحب على جميع ابناء الطائفة التي ينتسبون اليها، فيقضي بإبادةها.

أما الجرائم اليوم. ولا سبب لها. إلا حب الجريمة، فلا عقوبة عليها وهي لا تنزل على أهل الاساءة، وإنما ترتكب بحق الأبرياء. الذين لا علاقة لهم بالسياسة، ولا شأن لهم فيما يجري هناك، ورغم ذلك لا نجد من يحاسبهم على الخروج على النظام والشرعية، وتعجز يد العدالة، أو يد غير العدالة ان تمسهم بسوء، أو تشير اليهم: انهم مجرمون. . .

لقد استطعت ان نستخرج من كل ما دُون من مأخذ بحق (النصيرية) (العلويين) في لبنان انه ليس سبه الخروج على الطاعة، أو قطع السبيل كما يرعمون، وإنما سبه الاحضاع المذهبي، والذي يتأمل نص السؤال الموجه الى العلماء وائمة الدين يدرك ذلك، وما اثبتناه بصبه في هذا الكتاب إلا للفت لظرف إلى دراسة التاريخ من جديد، فالسؤال لا يشير من قريب ولا بعيد إلى سلوك العلويين الاجتماعي ولا إلى تصرفاتهم مع الناس أو مع المظهر الحضاري الذي نعه عليهم المؤرخ (بي)، وإنما اقتصر على المبدأ العقائدي، شرح شيئاً مما



يعلمه عنهم، وارسل سؤاله بمقتضى هذه المعلومات، وكذلك الفتوى حاءت  
مثقلة بهذا الخصوص وإذا كان ذلك على ما استخلصناه من خلال الآثار والأحار  
التاريخية وكانت الفتوى صادرة بشهور سنة السبعماية هجرية تكون هذه الفتوى  
المبينة على سؤال شهاب الدين الشافعي، هي سبب خروج العلويين ومرتهم  
وهي سبب اثارتهن لأن التاريخ يحدد الفترة التي انفجرت فيها هذه الأمور  
وتفاقت هذه الحوادث وهي تبدأ من عام السبعماية وثلاثة هجرية وبلغت ذروتها  
عام السبعماية وأربعة واخمدت عام السبعماية وخمسة واستقرت عام السبعماية  
وسبعة عشر، وإذا كان هذا قد وضح جلياً فهل يجد المؤرخون الآن باباً للدخول  
في معالجة انصاف هؤلاء القوم واخراجهم من العزلة التاريخية، ونريد ان يعلم  
الجميع ان العلويين ما كانوا ولن يكونوا عنصر شر ولكن أيريد المؤرخون ان  
يفتي بذبحهم ولا يصرخون.

اجراء مقصود

نلاحظ ان كثيراً من المؤرخين، اذا لم نقل كلهم، يتحاشون التحدث عن طائفة معينة، بما يريب من عقائدها وعلاقتها بالإسلام، أو بما يسيء الى كرامة معتقدها، مع صراحة ما هي عليه من عقيدة باطنية في بعض السلالات الهاشمية، ومع ما هم عليه من تمسك بكتاب خاص هو من وضع احد فقهاءهم . .

وكذلك يتحاشون التعرض للأخوة الإسماعيليين بما يروونه يتنافى مع صورة الشريعة، ومع استمرار تمسكهم بتسلسل الإمامة، حتى أيامنا هذه تمسكاً ينصرف الى معنى العبادة، وقد حضرنا حفلاً اقامه اخواننا الإسماعيليون لإمامهم الحاضر كريم اغا خان، وقد اشد بعض شعرائهم بهذه المناسبة شعراً جميلاً علق بنا منه هذا البيت :

(أمنت انك انت بسر عقيديتي      امنت انك انت جوهر ديني)

ورغم ذلك نجد من يحترم فيهم هذا السر وهذا الجوهر، ولا يصمونهم بما يصمون به العلويين اذا قالوا مثل ذلك بالامام الأكبر علي بن أبي طالب .

إن ما نسب إلى العلويين، لم يكن فوق ما نسب الى غيرهم، اذا لم يكن دونه، ولكنهم خصصوا بالتحامل دون غيرهم، واتهموا بمجافاة الإسلام والانحراف عنه أكثر من غيرهم، وحتى هذا الزمن الذي كثر فيه حجاجهم، ومشيدوا المساجد فيهم، يعي عليهم ما كان ينمى من قبل، ولولا خوف الإطالة لذكرت الحجاج الذين ادوا الفريضة في هذا الزمن بالذات من علوي طرابلس ومنهم من حج أكثر من مرة ممن نعرفهم بينما لم نجد في الطوائف الأخرى التي يزعمون ان (المقريري) (وابن تيمية) خلط بينها وبين النصيرية، من قام بشيء من تلك الشعائر، ورغم ذلك لم يكن التصدي لهم بنفس الحماس الذي تعرض له النصيريون).

اللهم انا نعوذ بك من مضلات الفتن وما ظهر منها وما بطن . .

الخبائن خائف

ذكرت هذه العارة، وأنا أقرأ ما نقله صاحب تاريخ طرابلس عن كتاب الوافي، في الوفيات، وهو انه حين مات الأمير قعقج نائب حلب في جمادي الأول سنة / ٧١٠ هجرية وعزل السلطان (اسندمر) عن نيابة حماه، فتحول إلى حلب بعد وفاة نائبها، ووافق السلطان على توليته مرغماً، ثم مات بعد قليل الأمير (بهادر) نائب طرابلس، ففرح السلطان بموته فرحاً عظيماً، إذ كان يخافه، وعرض على (اسندمر) العودة إلى طرابلس، فأبى فنقل إليها الأمير جمال الدين اقوش الأفرم، وقال له: لا تدخل دمشق، وكان يخشى ان تنشب اظفاره فيها، ويقوم اهلها معه لمحبتهم له، فتوجه إلى طرابلس على مشارق مرج دمشق، واقام بطرابلس وهو على وجل، فكان يخرج بعد العشاء مخفياً هو ومن يثق اليه من دار السلطنة كل ليلة إلى مكان ينامون فيه بالتناوب ويخيلهم معهم، وربما همّوا على ظهور الخيل)...

إن هذه الحكاية، حكاية ارسال اقوش الأفرم إلى نيابة طرابلس على غير ارادته، لم تكن لمقتضيات المصلحة، وإنما تبطن امراً ليس فيه مصلحة هذا النائب، ويؤخذ من هذا ان ارساله إلى طرابلس المدينة الساحلية التي يتشكل سكّانها من أغلبية الشيعة إذا لم نقل على رأي ناصر خسرو جميعهم شيعة، ان ارساله الى هذه المدينة - وهو مجرم جيلها - لم يكن إلا للتخلص منه، لأن السلطان الملك الناصر يعرف ما هي سمعة هذا النائب في طرابلس وضواحيها الشمالية والشرقية، واقوش نفسه يعرف مدى ما ارتكبه في تلك المناطق من فظائع ترتعد لها فرائصه، وقد افسر على قبول هذه النيابة، وان عدم قبولها يكلفه رأسه، ولذلك قبل وتسلم مهام عمله، ولكنه بقي خائفاً على رأسه من اعدائه الذين نكل بهم بالأمس فهجر مضجعه، وعاش حياة الخائف طوال حياته فيها، حتى خرج منها ومات في همدان في الربع الأول من القرن الثامن الهجري ..

إن حكاية مجيء اقوش الأفرم الى طرابلس، وحياة الهلع والتخوف التي عاشها فيها تعطينا مؤشراً واضحاً على وجود النصيرية اعدائه فيها، وإن خوفه كان من بقاياهم هناك، لا سيما وانه مرّ معنا: أن نائب طرابلس السابق اسندمر

الكرجي كان اتخد منهم موظفين في ديوانه، واقطعهم احبارا، وانه رفض مؤحرا العودة إلى طرابلس، لأنّه يعلم انه اخرج منها بأساب يمكن ان يكون منها عطفه على النصيرية وتقريبه أيّاهم باتخاذ موظفين في ديوانه منهم. وفي حوادث جبال الكسروان، وموقفه الشجاع فيها، لم يفسروا ذلك حرصاً منه على الانصاف واشاعة الأمن وسيادة النظام، واما فسروا ذلك ليدفع النهمة التي تشير عندهم إلى مباينة هؤلاء الجماعة .

فما انكد حظ هؤلاء القوم، الذي يعمل منهم لصالح السلطان والنظام يقولون عنه مراء، والذي يدافع عنهم عن كرامته واسانيته يقولون عنه خارج على القانون .

وانّ الّدي بيني وبين بي أبي	وبين بي عمي لمحتلف حدّ
يدا اكلوا لحمي وفرت لحومهم	واد هدموا محدي بيت لهم محدا



مُؤَشَّرَات جَدِيَّة  
بَأَنْ لَا تُهْمَكِ



أطلعنا على تحقيق برسم نواب طرابلس، ومفتي طرابلس ورئيس الوزراء اللبناني منشور في مجلة اللواء اللبنانية، هَذَا التحقيق يتعلق، بقلعة طرابلس أجرتة المجلة المذكورة:

تقول مجلة (اللواء):

اكتشفت (اللواء) في قلعة طرابلس مؤامرة لتزوير معالمها التاريخية عن طريق تغيير الاثار الإسلامية فيها، حيث ان الشيخ طه الولي البحاثة المعروف والمسؤول عن الصحافة والدراسات الإسلامية في دار الكتب الوطنية، زار بدوره القلعة وثار على محاولة تزوير التاريخ الإسلامي، ونقل مشاهداته عن هذا التزوير إلى سماحة الشيخ نديم الجسر مفتي طرابلس، ونائبي المدينة رشيد كرامي، وسالم كُبارة.

وقد طلبنا إلى الشيخ طه الولي بالمناسبة ان يدلي بالمعلومات التي يملكها عن هَذَا الموضوع. وكان التحقيق التالي:

قلعة طرابلس، هي الأثر المتبقي بعد المعارك التي خاضتها المدينة الباسلة عبر تاريخها الطويل في صراعها مع المغيرين عليها، فمن المعروف ان مدينة طرابلس لم تكن في الماضي حيث هي اليوم، بل كانت فرضة بحرية، تحيط بها أمواج المتوسط من جهاتها الثلاث، حيث تقوم الميناء اليوم. وكان يتولّى شأنها آل عمّار<sup>(١)</sup>، وهم قُضائُها في الأساس على مذهب أهل البيت، اذ كانت طرابلس وما جاورها بلاداً تدين بعاطفتها إلى العلويين نسبةً إلى سيدنا علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ولا تزال الجبال المطلة على طرابلس من جهة الشرق تحمل الاسم المذهبي لسكانها وهو (الضنّية) وهذه الكلمة هي لفظة (الظنّية) نفسها، وهو اللقب الذي كان يطلقه أهل السنة والجماعة على الذين اخذوا بالمذهب الشيعي العلوي، .

---

(١) راجع الكلام عن بني عمّار في هذا الكتاب في الصفحة ٣٤ وما يليها.

وكان آل عمَّار معيَّين بأمر مدينتهم، سواء من السَّاحية القرَّابية أو النَّاحية العلمية، وتقول كتب التَّاريخ عن مدينتهم بأنَّها كانت مِيعَة الجاب دات اسوار وخنادق وحصون.

وقد تملكها حوالي القرن العاشر للميلاد، القاضي (حسن بن عمَّار) وحَسَّنْها فارتفعت واغتنت، وصارت مستودعاً كبيراً للتجارة، وداراً للعلم بمدارسها ومكاتبها.

على أنَّ آل عمَّار ما لبثوا أن تفرَّقوا فيما بينهم، فجاءت الموجة الصَّليبية وهم على حالهم من الفرقة والاختلاف، وانقضَّت على مدينتهم بجحافلها الغازية في طريقها إلى بيت المقدس..

ولكن هذه الموجة صادفت صخرة صمَّاء في أهل طرابلس وحكَّامها المسلمين فانحسرت لتسربُّص في جوار المدينة، فوق تلة تقع إلى شرقها، عرفت فيما بعد (بتلة الغرباء) كما عرفت عند الفرنجة (بهضبة الحُجَّاج) و(الغرباء) لقب أطلقه المسلمون على الغزاة، وأمَّا الحُجَّاج، فاسم أطلقه الفرنجة على أنفسهم لأنَّهم كانوا يقصدون الحجَّ إلى بيت المقدس..

وكان على رأس الغزاة الصليبيين أحد الأمراء الفرنسيين المدعو (ريمون سان جيل) (كونت دو تولوز) وهو المسمَّى بالتَّاريخ العربي (صنجيل) عندما وجد هذا الأمير صعوبة في اختراق حصون طرابلس، اتخذ لنفسه مقاماً بين جماعته في (تلة الغرباء)، وشرع في بناء قصرٍ له على طريقة القرون الوسطى في بناء القصور التي تشبهُ القلاع، ما لبث هذا القصران تحوَّل بالفعل إلى قلعة تتحكم بالمدينة المحاصرة ريثما تنهار مقاومة المحاصرين داخلها ولبث في حصاره لطرابلس زهاء سبع سنوات وبضعة شهور وبضعة أيام اظهر في خلالها أهل طرابلس من المسلمين اسمى ضروب الشجاعة والصبر والبلاء حتَّى انهم خرجوا مرة إلى ظاهر مدينتهم، واقتحموا على (صنجيل) حصنه وهدموا واضرموا فيه النيران التي امتدت منه إلى بقية مساكن حود الصليبيين فأحرقوها واحرقتهم،

واحرقت معهم (صحيل) نفسه الذي حرق متفقداً حراب معسكره بهوى به  
سقف أحد البيوت، واتهمته نار الدنيا قبل نار الآخرة، وكان قائد هذا الهجوم  
الطرابلسي الموفق (فخر الدولة) اس عمار المعروف باسم انو علي بن عمار وهو  
الذي اعطى سمه للنهر الحالد (أنو علي) إلا إن طرابلس ناءت أخيراً تحت وطأة  
الحصار المصليبي الثقيل ولم يُجدها ما ارسلته من نداءات الإستغاثة إلى فاطمي  
مصر الذين كانوا يشكلون خطراً على سلطة الفاطميين في الوقت نفسه لا  
يعترفون بسلطة خليفة القاهرة، بل كان دعاؤهم لخليفة بغداد.

ونعود إلى طرابلس التي دخلها الصليبيون بأمرة (ريمون برنارد دي تولوز)  
ابن (صنجيل) الذي سبق ذكره، وذلك في ٣ ذي الحجة سنة ٥٠٢ هجرية  
الموافق ٤ تموز سنة ١١٠٩ م بعد حصار مُضَي ستمر سبعة اعوام وأربعة اشهر  
واثنان وعشرون يوماً بالضبط .

وبعد أن استمر المقام بالصليبيين في طرابلس أتوا على ما بها من مساجد  
ومدارس ومكاتب، حتى قدر التاريخ الكتب التي احرقوها بمئة ألف مجلد  
مخطوط كانت في مكتبته آل عمار الخاصة .

وبقيت طرابلس في يد الصليبيين حوالي /١٨٦/ سنة إلى أن تحرك  
السلطان الظاهر بيبرس، وهو أحد حكام المماليك المعروفين فاحتل انطاكية،  
واقبل قادماً منها إلى طرابلس التي منعت بها الصليبيون وجربوا ن يحافظوا عليها  
بأي ثمن مما جعل الملك الظاهر يلجأ لخدمة لكي يطلع على أسرار حصونها  
تمهيداً لمهاجمتها والدخول اليها، فألف وفداً لمفاوضة حاكمها لصليبي، وكان  
يعرف باسم القمس (الكونت) ريموند السابع .

وعندما اجتمع وفد الهدنة الإسلامي مع (ريمون) بهذا كان أعضاؤه  
يخاطبون مصليبي يلقبه كحاكم على طرابلس وهو (لكونت) وكان مقامه  
بالقنعة .

إلا إن ريمون السابع، وقد كان يعتبر نفسه سليل امراء انطاكية، وان من

حقه الاحتفاظ بلقب الإمارة دون الكونتية رغب إلى الوفد الإسلامي ان يحاطبه بصفته (بُونْسَا) مما جعل اعضاء الوفد يتبادلون النظر فيما بينهم . ثم يقررون النزول عند رغبة (ريمون) ويخاطبونه بلقب (أمير) ، والصنجهية أمر معروف عند الفرنسيين من قديم الزمان ، فلما انتهت المقابلة ، أراد ريمون ان يؤكد لخصومه مناعة حصونه ، فاستعرض أمامهم بعض خيالاته ، وجال بهم في ارجاء القلعة بقصد تخويفهم ، ليعودوا متاكدين من مناعة حصون عدوهم . .

وكانت هذه البادرة غاية ما كان يرجوه (بيبرس) الذي كان متخفياً في عداد وفد المهادنة ، إذ قال لجماعته وهو خارج من حضرة (ريمون) بلهجة الساخر المتهكم :

قولوا له (كونت) ، قولوا له : أمير . . سيصيه الخزي على كل حال ، وقد حقق امنيته الأساسية ، فاطلّع على حقيقة الوضع العسكري في بلد خصمه الصليبي ، كما كان قد هباً من قبل .

ولكن بيبرس مع الأسف لم يتحقق له خط الدخول إلى طرابلس لأن جيشه طعن من الخلف من قبل اعداء الصليبيين المقيمين في جوار طرابلس ، ثم اعتقل هو نفسه ، وقيل في القاهرة من قبل خصمه قلاوون الألفي الذي تولّى مكانه أمر طرابلس ، فاقتمحها اخذاً بالسيف سنة ٦٨٢ هجرية ، وان كان أبو الفداء يقول سنة ٦٨٦ ، وعلى اثر دخول (قلاوون) إلى طرابلس ، انهزم الصليبيون بفلولهم من قلعتها إلى المدينة التي كانت تقوم يومئذ في مكان الميناء اليوم ، فتبعهم المسلمون ، فتابع الصليبيون انهزامهم من وجه المسلمين إلى البحر ، مستقبلين مائه ، قاصدين إلى جزيرة تقع في مواجهة البحر ملتجئين فيها إلى كنيسة يعرفها المؤرخون المسلمون باسم (سانت مايلى) ويعرفها المؤرخون النصارى باسم (سان توماس) ، ولكن هرب الصليبيون لم يجدهم نفعا أمام اندفاع الجحافل الإسلامية التي لحقت بهم سباحة وعلى ظهور الخيل ، حتى ادركتهم في الجزيرة ، وداهمتهم في الكنيسة ، وقضت عليهم ما خلا العاجزين من الرجال والأطفال والنساء ، حتى لم يبق للمحاربين الصليبيين من أثر يخفق

في الحياة، ثم عَادَ المسلمون إلى المدينة نفسها، فدَمَرُوهَا، ودَكُّوا ابْنيتها واطْلَقُوا بالمدينة قلعتها عَلَى هَضْبَةِ الْحَجَّاجِ حَتَّى سَاوَوْا هَذِهِ الْقَلْعَةَ بِالْأَرْضِ .

وهي ذلك يقول المؤرخ العربي المشهور أبو الفداء ما نَصَّهُ : (وَحَصَار طرابلس هو أيضاً مِمَّا شَاهَدْتُهُ، وَكُنْتُ حَاضِراً فِيهِ مَعَ وَالِدِي الْمَلِكِ الْأَفْضَلِ، وَابْنِ عَمِّي الْمَلِكِ الْمُظْفَرِ صَاحِبِ حِمَاهِ، وَلَمَّا فَرِغَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ قِتَالِ أَهْلِ طرابلس وَنَهَبَهُمْ أَمَرَ السُّلْطَانُ فَهْدَمْتَ وَدَكَتْ إِلَى الْأَرْضِ . .

وانصرف المسلمون الى بناء مدينة جديدة بعيدة عن مكان المدينة القديمة وهي قد اقيمت حيث تنهض طرابلس اليوم، وتبارى سلاطين المماليك في تعميرها وترزينها بالمساجد والقصور والحمامات مما لا يزال باقياً حتى الآن . وأما القلعة فيقول احمد بن عبد الوهاب بن عبد الدائم النويري الذي توفي سنة ٧٢٣ هجرية / ١٢٣٣ م / وَالَّذِي تَوَلَّى نِظَارَةَ الْجَيْشِ فِي طرابلس برهةً من الزَّمنِ ما نَصَّهُ : (وفي سنة سبعماية فَوُضِّتْ نِيَابَةُ السُّلْطَانَةِ إِلَى الْأَمِيرِ سَيْفِ الدِّينِ اسْتَدْمَرَ الْكَرْجِي الْمَنْصُورِي<sup>(١)</sup>، فَاسْتَمَرَّ بِهَا إِلَى سَنَةِ ٧٠٩ هجرية، وَعَمَّرَ بِهَا حِمَاماً عَظِيماً، وَعَمَّرَ أَيْضاً بَعْضَ الْقَلْعَةِ وَأَقَامَ أَبْرَاجاً، وَهَذِهِ الْقَلْعَةُ مُجَاوِرَةٌ لِدَارِ السُّلْطَانِ فِي طرابلس، وَكَانَ سَلَاطِينُ الْمَمَالِيكِ وَنَوَابِهِمْ فِي طرابلس الشَّامِ يَزِيدُونَ فِي بِنَاءِ هَذِهِ الْقَلْعَةِ كَمَا فِي عَهْدِهِ وَحَسَبَ مَقْتَضِيَاتِ مَصَالِحِهِ، حَتَّى انْتَهَتْ أَخِيراً إِلَى حُكْمِ الدَّوْلَةِ الْعُثْمَانِيَّةِ، وَذَلِكَ أَيَّامَ السُّلْطَانِ سُلَيْمَانَ الْأَوَّلِ، أَمَرَ بِتَجْدِيدِ الْبَرْجَيْنِ الشَّمَالَيْنِ بِالْقُرْبِ مِنَ الْبَابِ الْكَبِيرِ، وَشَاهَدَ الدَّخْلُ إِلَيْهَا الْيَوْمَ عَلَى مَدْخُلِهَا الرَّسْمِيَّ كِتَابَةً عَلَى الرُّخَامِ الْأَبْيَضِ هَذَا نَصُّهَا (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، رَسَمَ بِالْأَمْرِ الشَّرِيفِ الْعَالِيِّ السُّلْطَانِ الْمَلِكِي الْمُظْفَرِ، سُلْطَانِ سُلَيْمَانَ شَاهٍ لَا زَالَتْ أَوَامِرُهُ الشَّرِيفَةُ مُطَاعَةً فِي الْأَمْرَاءِ بَأَنَ يَجْدُدُ هَذَا الْبَرْجَ الْمُبَارَكَ لِيَكُونَ حَصْناً مَنِعاً عَلَى دَوَامٍ) وَكَانَ الْفَرَاغُ مِنْ عِمَارَتِهِ فِي شَهْرِ شَعْبَانَ الْمُبَارَكِ سَنَةِ ٩٢٧ هجرية . .

---

(١) هذا الأمير سبق ذكره في هذا الكتاب وقد اعتبر محورياً على النصيرية .

واقدم نقوش هذه القلعة الذي يدلُّ على أن بناءها كان بيد المسلمين، وفي زمانهم بعد استعادة طرابلس من الصليبيين هو محفور في الرُّخام الأبيض، ويرجع عهده إلى زمن السلطان شعبان بن السلطان الناصر، محمد بن السلطان المنصور قلاوون أي سنة ١٣٤٥ ميلادية .

وهناك نقوش أخرى تؤيد اسلامية القلعة هي أحدث مما ذكرناه قبلاً ويرجع عهدها الى سنة ١٢٨١ هجرية .

وهذه النقوش موحودة فوق مدخل المقام بجوار البرج الثالث عشر (قد شاد بكباشي افندي ذا البناء، عيسى الذي قد فاق كل فارص اعني به بريجي طابوراني دور دنجي في اللواء الخامس .

وهذه الكتابة وضعت على مدخل المقام حيث دفن احد المجاهدين من المسلمين وهو سليمان العريان الذي كتب على ضريحه ما يشير إلى اسمه وتاريخ وفاته).

لى هنا، ونكتفي بهذا القدر من هذا المقال الأثري للعالم الباحثة طه الولي . على اننا لا نتجاوز هذا المقطع الذي ايهى به حديثه هذا العالم : حيث قال : (وقبل ان ننتهي من حديث القلعة، نرجو اولئك الذين يحاولون ضرب معاول التزوير في هيكل القلعة الجبارة ان يعودوا الى كتاب لبنان الذي صدرته منظمة (الأونيسكو) سنة ١٩٤٨ ميلادية وتكلفت عليه لحكومة اللبنانية مبلغ ثلاثين ألف ليرة لبنانية ليقرأوا في الصفحة /٦٢/ منه مقالاً للمرحوم ابراهيم عبد العال يقول فيه :

(على ضفاف قاديشا يهص على قمم الصخور صرح القلعة التي بناها سنة ١٢٠٧ م و ٧٠٧ هجرية الأمير استدمر الكرجي الذي كان حاكماً على ولاية طرابلس من سنة ٧٠٧ هـ إلى ٧٠٩ هـ (اعتقد خطأ الرقم) لأنه مر معاً انه تولى النيابة سنة ٧٠٠) وهذه القلعة تقوم على انقاض القصر لمنع الذي بناه (ريمون دو سانجيل) كونت دي تولوز حاكم طرابلس .

وفي ذلك كفاية إذا كان المعنون بالأمر يريدون فعلاً المحافظة على الآثار.

اثبتنا هذه الوثيقة لأنها من الوثائق التي نعتمد عليها وبما فيها من إشارات:

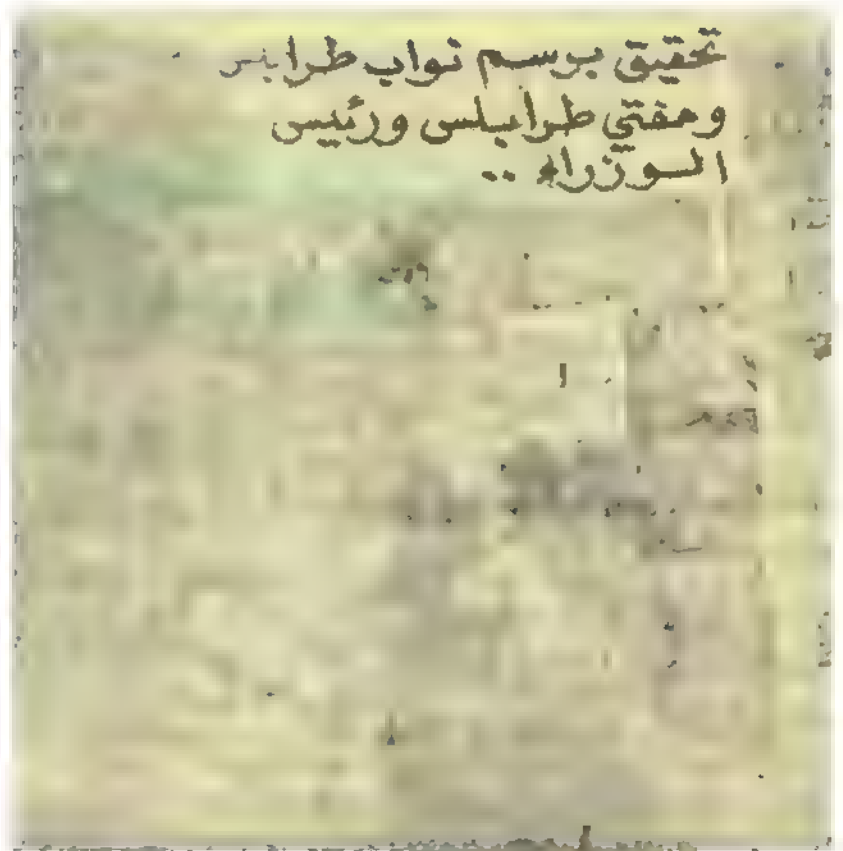
١ - إلى تاريخ بني عمار في طرابلس وتملك بني عمار لها في القرن العاشر الميلادي .

٢ - إلى ان طرابلس كانت من عواصم الشيعة وان الجبال التي تحيط بها شمالاً وشرقاً كانت مواطن للعلويين .

اكتشفت «اللواء» في قلعة  
طرابلس مؤامرة لتزوير معالمها  
التاريخية عن طريق تغيير الآثار  
الاسلامية فيها .

تبين ان الشيخ طه الولي  
البهائي المعروف والمسؤول عن  
الصحافة والدراسات الاسلامية  
في دار الكتب الوطنية، زار  
بنوره القلعة، وثار على محاولة  
تزوير التاريخ الاسلامي فيها،  
ونقل مشاهداته عن هذا التزوير  
الى سماحة الشيخ نديم الجسر  
مفتي طرابلس، ونالني المدينة  
رشيد كرامي وسالم كباره!

وقد طلبنا من الشيخ طه  
الولي بالمناسبة ان يسدي  
بالمعلومات التي يملكها عن هذا  
الموضوع . .







لم تحل طرابلس، عاصمة الشمال اللبناني من العلويين النصيرية قديماً وحديثاً بالرغم من وطأة الظروف التي مروا بها في لبنان، والتي كانت موضوع الصفحات السابقة من هذا الكتاب، كما خليت (بخعون) وجبال (الضنية) و (جرد كسروان) وغيرها من المناطق اللبنانية، فقد بقي بها عائلات قليلة ترتبط ارتباطاً مباشراً بعلوبي سهل عكار اللبناني وسهل عكار السوري الذي لا يفصل بينهما إلا مجرى النهر الكبير . .

إن هذه العائلات قصرت همها على العمل التجاري والأعمال الحرفية، وغيرها من الأعمال التي ليس لها علاقة بالسياسة، أو شؤون الدولة، ولم يعرف ان علويّاً في لبنان بعد (اسندمر الكرجي) تولّى أيّ عمل حكومي، صغيراً كان هذا العمل، ام كبيراً وخلي لبنان من زعاماتهم وكبرائهم، ولكنهم ظلّوا على علاقتهم بزعماء الجبل بحسب التقسيمات العشائرية التي كان معمولاً بها في ذلك الزمن، ولأن جبل العلويين الذي تجمعوا فيه بعد عوامل التهجير تبدأ حدوده من هناك من بوابة طرابلس . .

ولم يكن شأن العلويين في سورية، يختلف كثيراً عن شأنهم في لبنان لولا أنّ هنا في سورية، كانوا يشكلون تجمّعاً قريّاً موحّداً على رقعة واسعة في الشريط الساحلي منها وهو الجانب الكبير من بلاد الشام الذي اثار اليه شهاب الدين الشافعي، وكان منهم حكام مناطق، أيّ متسلمون في العهد العثماني . .

وجاءت الحرب العالمية الأولى لتكون خاتمة العصور المظلمة عصور الانحطاط والتخلف، وفاتحة لعصر جديد يتنفّس به النّاس، وبدأ الانسان فيه يشعر انه اصبح صالحاً ان يكون انساناً. وأن له ان يرتفع عن مستوى الحيوان، فتقاطر النّاس إلى المدن المجاورة لممارسة الأعمال الحرة، وركب الآخرون البحار وعبر البحار للدّول النّائية طلباً للرّزق، وفتحت الحياة ابوابها لكلّ ذي همّة، وذو عزم، فانتعشت بذلك الأحوال الاقتصادية والاجتماعية والفكرية وكان من ذلك ان اتجهت الأنظار الى طرابلس لقربها من الجبل ولما تتميز به من حيرات وفيرة وسكّان ودعاء وطبيعة مناخية جيدة . .

وكانت محلة باب التبانة في طرابلس والجبل الذي يعلوها ابرز مكان لتجمع التجار والعمال المهاجرين الى طرابلس من مناطق سورية ومن مختلف الطوائف، وتشكل من العلويين مجموعة لا يستهان بها في منطقة باب التبانة والجبل المتصل به تمارس مختلف النشاطات، ولم يكونوا في تجمعهم هذا عنصر شغب ولا ادوات فساد في المجتمع الطرابلسي، ولم يؤخذ عليهم أية شائنة مما كان التاريخ السابق يصممهم به، ولم يسجل عليهم جماعات وافراداً أي تصرف سيء إلى الحياة الاجتماعية أو إلى الاخلال بالأمن، بينما نجد ان طرابلس امتلأت بحوادث الرعب من أفراد بعض الطوائف الأخرى في بحر الأربعينات، وبعض الخمسينات، ورغم هذا يظل العلويون، هم الذين يشار اليهم عند ذكر امثال هذه الحوادث المثيرة ..

في منتصف الثلاثينات من هذا القرن بدأ العلويون في طرابلس يشعرون بمجتمعهم هناك، وبحاجتهم الى التنظيم الاجتماعي كبقية الطوائف الأخرى لاثبات وجودهم وتثبيت كيانهم الطائفي وضبط احوالهم المدنية فشكلوا منهم هيئة اختيارية من بينهم بعد ان كانوا ملحقين بهيئات ليست منهم كما قاموا بتشكيل جمعية خيرية كانت تشتمل على فرقة فنية مجهزة بالالات الموسيقية يديرها شباب علويون وعندما تشكلت نقابة للحرفيين بطرابلس انتخب منهم نائب لرئيس النقابة ..

وهكذا بدأ الحس الحضاري يتحرك في هذه الفئة من الناس بشكل يدعو إلى التفاؤل، وبإمكانيات غير مستحيلة، إلا ان الحرب العالمية الثانية في اوائل التاسعة والثلاثين، اوقفت كل تحرك فيهم وفي غيرهم فأصيبوا بالجمود، واقتصرت الاهتمامات على تأمين الأقوات ومكافحة الجوع والمرض ..

كانت الحرب العالمية الأخيرة محطة زمنية توقفت فيها كل حوافر النشاط الاجتماعي بانتظار ما ستمخض عنه هذه الحرب.

وإذن الله فوضعت الحرب اوزارها ورجعت الحياة الطبيعية الى جاري عاداتها، وتنفس الناس الصعداء وخرجت دولة الانتداب من سورية ولبنان.

واعطي البلدان استقلالهما، فبدأ النشاط يدبّ في النفوس من جديد واخذ التفكير بالعمل الجدي لصالح الطائفة يتنامى في اذهان الشباب الطرابلسيين بشكل مرتب ومدرّوس قائم على مهاج سياسي واجتماعي اسوةً ببقية الطوائف اللبنانية .

وتصدى للمسؤولية شباب متحمسون للانطلاقة الحضارية مستفيدين من حقوقهم الطبيعية التي اعطاهم اياها القانون اللبناني بالقرار التشريعي رقم ٦٠ / تاريخ ٩٣٦ / ٣ / ٣٠ بصفتهم احدى الطوائف اللبنانية، حيث جاء في قانون الأحوال الشخصية بعد ان ذكر الطوائف المسيحية ما يلي :

الطوائف الاسلامية، وتشمل :

١ - السنة .

٢ - الشيعة الجعفرية .

٣ - الشيعة العلوية .

٤ - الاسماعيلية .

٥ - الدرزية .

إنّ هذا القانون كرّس اعتبار الطائفة العلوية من طوائف الشيعة الاسلامية، وكرّس لها كطائفة ذات كيان مستقل حقوقاً على الأرض اللبنانية، على اعتبارها جزءاً من الشعب اللبناني تمارس هذه الحقوق كما تمارس حقوقها بقية الطوائف الأخرى بمقتضى هذا القانون وهي الفرقة الثالثة من طوائف المسلمين للبنانيين .

وبدافع من هذا الوعي الاجتماعي تشكلت منهم طبقة واعية من الرجال المحصلين، اخذت تتابع اتصالاتها برجال الشيعة في لبنان على أساس التلاقي في منطف الولاية، وكانوا يعودون بأمل غير مخيبة، وآخر لقاء بينهم كان في عهد الإمام موسى الصدر عطر الله ذكره، وكان هذا يريد ان يفعل شيئاً ووعد

بإدخال عضو من العلويين في المجلس الشيعي الأعلى .

ويبدو انه اصطدم ببعض المتزمنين الذين يعيشون على ترمت التاريخ ، فاعتذر عن عدم استطاعته تنفيذ هذا الوعد .

وهنا يقن العلويون أن رغبتهم بالانضمام الى اخوانهم الشيعة باءت بالفشل ، فاستقر رأيهم على أن يطالبوا بحقوقهم كطائفة مستقلة فنظموا عريضة وقع عليها أهل الريف والمدينة من طرابلس وعكا ، ضمت عشرة آلاف توقيعاً وذهب بها وفد من مثقفهم ووجهائهم ، وتقدموا بها إلى رئيس الجمهورية ، وكان يومئذ السيد سليمان فرنجية وهو من مدينة زغرتا المجاورة لطرابلس ، ولكن رئيس الجمهورية احالها إلى وزارة الداخلية صاحبة الصلاحية المباشرة ، وبعد الدراسة المقتضية على ضوء الأنظمة والقوانين سُمح لهذه الطائفة ان تمارس حقوقها اسوة بغيرها ، فتشكلت هيئة ادارية قوامها فريق من الشباب الطرابلسيين من أبناء هذه الطائفة ، فأجمعوا امرهم واتفقوا على تشكيل حركة تنظيمية سموها (حركة الشباب العلوي) . .

ووصل خبر تشكيل هذه الحركة الى الإمام الصدر فتحرك من جهته لتلافي الأمر ، وبدأ اتصالاته برجالات العلويين وقدم لهم حلولاً أولية لاسترضائهم . كان من بينها تعيين مفتي جعفري لهم من بينهم ، وقاضي على المذهب الجعفري وفعلاً فقد عين مفتياً جعفرياً من العلويين ، وعين قاضياً جعفرياً من الشيعة ، ولكن هذا الأخير مع الأسف لم يكن على المستوى المطلوب فقد كان اداة تنفيذ اكثر منه اداة تقريب وتشجيع ، وبدلاً من ان يساهم هذا القاضي في رأب الصدع ، ساهم في بعد الشقة وتفسير ابناء الطائفة عن فكرة الانضمام ، فنشطت حركة الشباب ، وتولى رئاسة هذه الحركة شاب نشيط جريء في مقبل العمر هو الاستاذ علي يوسف عيد . .

من الحق ان نقول : أن هذا الشاب صبر على تخطي الصعاب وتحمل المشاق ، وأمن بقدسية الخط الذي سار عليه والمدأ الذي التزم به ، فماد شرب حركته قيادة منظمة واستطاعت هذه الحركة بقيادته ان تفعل كثيراً لصالح الطائفة

العلوية في لبنان، فقد صمدت بقوة أمام التيارات المتنازعة كما تعرض رئيسها لنسف منزله من الأساس خاصة في المحنة التي ما زال يعاني منها لبنان وكان لها كغيرها قرابين على مذبح هذه المحنة تربو على خمسمائة ضحية، وعدها انطوت جميع الجمعيات والمؤسسات تحت لواء قائد هذه الحركة . بخطى ثابتة وموحدة .

وكان بؤدنا ان نشير الى ما قامت به هذه الحركة من انجازات وأعمال على المستوى الاجتماعي والثقافي والسياسي - الحقوقي - وهي كثيرة وتشكل مرتكزات هامة في البناء الاجتماعي وفي سبيل تحقيق مطالب هذه الطائفة اسوة ببقية الطوائف على الأرض اللبنانية ولكننا اثرتنا ان نخرج هذه الإنجازات وهذه الأعمال في كتاب مستقل يتسع لجميع اغراضها .

## بَيَان تَوْضِيحِي

من اراد التبسط في الوثائق والأحداث التي اوردناها في هذا الكتاب فليرجع إلى هذه المصادر الهامة التي تشير اليها بالأرقام .

- ١ - أبو الفداء حوادث ٧٠٥ - ٧١٧ هـ ج ٣ ص ١٤٨ .
- ٢ - ابن كثير - البداية والنهاية ج ١٤ ص ٣٥ وحوادث سنة ٦٥٥ .
- ٣ - السلوك - للمقريزي ، حوادث سنة ٧٠٥ هـ ج ١ ص ٤٢٧ .
- ٤ - تاريخ سورية ولبنان للمطران الدبس ، ج ٦ ص ٣٨٣ و ج ٩ ص ٢٢٠ و ج ٣ ص ٤٣ و ج ٢ ص ١٢٣ .
- ٥ - خطط الشام لمحمد كرد علي ج ٢ ص ٣ وحوادث سنة ٤٩٨ هـ و ج ٣ ص ٧٧ - ١٠٦ - ١١٣ .
- ٦ - السيوطي تاريخ الخلفاء ص ٣٠٧ .
- ٧ - ابن خلدون ج ٥ ص ١١ و ٣٠ و ٣١ و ١٨٦ و ١٨٩ و ١٩١ و ١٩٢ و ٢١٧ و ٤٠٢ .
- ٨ - سهيل زكار الحروب الصليبية ص ٨٠ و ٨٨ .
- ٩ - فيليب حتي تاريخ سورية ولبنان وفلسطين ج ١ ص ٣٢ و ج ٢ ص ٢١٩ و ٢٥٩ ، ومحمد علي مكّي في كتابه (تاريخ لبنان من الفتح العربي

الى الفتح الإسلامي).

- ١٠- ولاية بيروت ص ٩٨ و ٩٩ و ١٨٢ و ٢٤٠ و ٢٣٥ وج ٢ ص ٧٧.
- ١١- ابن الأثير ج ١٢ ص ٣١٥.
- ١٢- الدكتور محمد يوسف موسى ابن تيمية ص ٩٠ و ٨٩.
- ١٣- أحمد محمد دهمان عصر المماليك حوادث سنة ٧١٢ هـ.
- ١٤- المطران الدويهي حوادث سنة ٧٠٤ و ٧٠٥ هـ.
- ١٥- تاريخ بيروت لصالح بن يحيى حوادث سنة ٧٠٥ هـ.
- ١٦- النويري حوادث سنة ٧٠٥ هـ.
- ١٧- الصّلاح الكتبي حوادث سنة ٧٠٥ هـ.
- ١٨- تاريخ الحروب الصليبية لستيفن رسمان ص ٣٧٧.

وهناك مراجع نشر اليها بدون ذكر ارقام الصفحات ومنها مختصر ابن الوردى، والتبصر في الدين للاسفراييني، والشهر ستاني والصلة بين التصوف والتشيع للدكتور كامل الشبيبي، ونشأة الفكر الفلسفي للدكتور علي سامي النشار، وابن بطوطة وابن سابط وابن الحريري. وكل هذه المصادر توثق كتابنا هذا وتدعمه.

المؤلفان

## الفهرس

٣	الاهداء
٥	آراء في التاريخ
١٧	العلويون والشيعه
٤١	طرابلس والتشيع وامارة بني عمّار فيها
٦٣	التاريخ صديق الاقوياء
٦٩	مناقشة هذه الآراء والمعلومات
٨١	بيرس المنصوري والبعد الجغرافي
٨٧	إنسان، وقلم، وضمير
٩٧	تحية لك يا رافعي ولقلمك المنصف
٩٩	الحاكمون، وأهل العقائد، والتاريخ
١٠٥	عودة إلى الموضوع الأساسي
١١١	توقف، واستتباع
١١٥	البعد بين سياستي قراقوش البعلبكي واستنمر الكرجي
١٢١	منطق الفتاوي وأثرها
١٢٩	تعبئنا حول هذه الفتوى
١٣٥	آخر الاقتراحات في الفتوى
١٤١	رسالة أخرى على غلط ما تقدم
١٤٧	مرسوم ضبط شزّون طائفة النصيرية



١٥١	وأخيراً سقط القناع واصفرت الوجوه
١٦١	العلويون في أعماق لبنان
١٦٥	وبعد . . هل الأسباب صحيحة؟
١٦٩	إجراء مقصود
١٧١	الحائن خائف
١٧٥	مؤشرات جديدة بأن لا تهمل
١٨٣	العلويون الطرابلسيون
١٨٩	بيان توضيحي